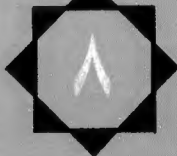
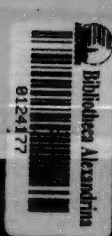


دكتور حسن حنفي



# اليسار الإسلامي والوحدة الوطنية

الناشر: مكتبة مدبولي - القاهرة





# الدين والثورة

في مصر

١٩٥٢ - ١٩٨١



General Organization Of the Alexandria Library (GOAL)

٨- اليسار الإسلامي والوحدة الوطنية

رقم التسجيل	٢٩٧٥٩٦٢
رقم المكتبة	١٧٦٠٦

دكتور حسن حنفي

الناشر  
مكتبة مذبوني



## ماذا يعنى اليسار الاسلامى

### ١ - الاسم والشعار :

كتابات « اليسار الاسلامى » استمرار لمجلة « العروة الوثقى » ولجريدة « المنار » نظرا لارتباطها بالمشروع الاسلامى كما حدده الافغانى : مقاومة الاستعمار والتخلف ، والدعوة الى الحرية والعدالة الاجتماعية ، وتوحيد المسلمين فى الجامعة الاسلامية أو الجامعة الشرقية . « اليسار الاسلامى » تكملة اذن لاول مشروع اسلامى فى تاريخنا الحديث عبر عن واقع المسلمين واحتياجاتهم السياسية والاجتماعية . لم ينشأ فى فراغ . وليس بدعة فى الحركات الاسلامية ولو أنه يبدو لاول وهلة كذلك بعد أن خبا مشروع الافغانى وتناقص وتقلص فى جريدة « المنار » بل تراجع أحيانا بعد ذلك فى مجالات الوعظ والارشاد وجرائد الدعوة الى سبيل الرشاد . ولكن اسم « العروة الوثقى » يخاطب قلة من المثقفين على وعى بالحركة الاسلامية الحديثة وليس اسما يخاطب جماهير المسلمين . بالاضافة الى أن « العروة الوثقى » توحى بالامة الواحدة والرابطة الدينية العميقة التى تربط الامة جمعاء . ومع أن ذلك صحيح من حيث المبدأ « لو أنفقت ما فى الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم » ( ٨ : ٦٣ ) ، وأيضا « وان هذه أمتكم أمة واحدة » ( ٢٣ : ٥٢ ) ،

الا أن « اليسار الاسلامى » يركز على التمايز فى الامة الاسلامية الواحدة بين الاغنياء والفقراء ، بين الاتقياء والضعفاء ، بين القاهرين والمقهورين ، بين من يملكون كل شئ ومن لا يملكون شيئا ، بين من يوجدون ومن لا وجود لهم ، تمايز بنص القرآن وببداية المشاهدة . فالامة لدينا وكما هو الحال أيضا عند الافغانى أمتان: حكام ومحكومون ، قادة وشعوب ؛ عليّة وسفلة . ولما كانت مأساتنا فى وجود الطرف الاول وغياب الطرف الثانى ، وسيطرة الطرف الاول واستغلال الطرف الثانى فان « اليسار الاسلامى » يركز على الطرف الثانى ، ويعبر عن الاغلبية الصامتة المقهورة بين جماهير المسلمين ، يدافع عن مصالح الناس . يأخذ حقوق الفقراء من الاغنياء ، وينصر الضعفاء على الاتقياء ، ويجعل الناس سواسية كأسنان المشط لا فضل لعربى على عجمى الا بالتقوى والعمل الصالح .

كان يمكن تسميتها « المنار الجديد » ولكن الاسم أيضا لا يعلمه الا المهتمين بالحركات الاصلاحية خاصة السلفيين منهم . مع أنه قد يوحى أيضا بمعانى النور والهدى لعامة الناس الا أن « المنار » القديم قد خبت فيه الثورة ، وهدأت فيه روح الافغانى ، وتحولت فيه الثورة الاسلامية الى نمط سلفى ، وانتهت حركة الاصلاح الدينى الى ما بدأت منه عند ابن تيمية . « اليسار الاسلامى » يعود الى الافغانى من جديد ويبيث ناره ، ويحيى رماده ، ويبعثه من رقاده ، ثوره فى العقول والاذعان ، وثورة فى الواقع والاعيان .

وكان يمكن تسميتها « صحوة الاسلام » أو « يقظة الاسلام » وكلاهما يدل على صحوة المسلمين ويقظتهم حاليا وهو ما أصبح موضوع

حديث العالم كله شرقا وغربا الا في العالم الاسلامى السنى باستثناء مجلة « الدعوة » التى يسددها « الاخوة فى الله » • ولكن التسميتين مازالتا تشيران الى الوعى الاسلامى الذى بدأه الاصلاح الدينى والذى يود « اليسار الاسلامى » تحويله من الوعى الفردى الى الوعى الاجتماعى ، ومن ثورة العقل الى ثورة الواقع (١) • أما أسماء « النهضة الاسلامية » و « البعث الاسلامى » و « الوعى الاسلامى » فانها تدل كلها على الثورة الداخلية أكثر منها على الثورة الخارجية فى حين أن « اليسار الاسلامى » يود اقامة الثورتين معا • أما « تنمينا اسلامية » فانه يشير أيضا الى مجرد قضايا فكرية تعالج موضوعات نظرية دون أى هدف عملى وهو ما يريد « اليسار الاسلامى » تجاوزه • أما « الاسلام المعاصر » أسوة بمجلة « المسلم المعاصر » فانه اسم يشير الى المعاصرة التى قد تكون فى الفكر وفى العلم وفى الفن ولكنه لا يشير الى الثورة أى معاصرة الاحداث الثورية وجعل المسلمين جزءا منها • أما أسماء « الموعظة الحسنة » وغيرها من الاسماء التى تدل على الوعظ والنصح والارشاد والهداية مثل « الموقف » • « الهدى » • « الفرقان » • « البشير » • « النذير » « البيان » فكلها دعوات أخلاقية يغلب عليها الطابع الصوفى لا تتجاوز خطب الجمعة وليس بها فكر أو ثورة • ولا تحدث أى اثر فى جماهير المسلمين ان لم تحدث أثرا مضادا فى الانخدير والتسكين واليهام بالخلاص •

---

(١) انظر مقالنا : من الوعى الفردى الى الوعى الاجتماعى • فى المجلد التذكارى المهدى الى المرحوم الدكتور عثمان أمين • ص ١١١ — ١٦٦ • دار الثقافة • القاهرة ١٩٨٠ •

أما أسماء « التقدم الاسلامى » أو « الحركة الاسلامية » فانها تشير ولا شك الى البعد الثورى فى الاسلام ، والاصل كله « ثورة الاسلام » التى تظهر من خلال ثورة المسلمين ترجيحاً للجانب الايديولوجى للثورة . صحيح أن ثورة الاسلام لا تظهر الا من خلال أوضاع المسلمين التى تهىء للثورة ولكن الثورات الاسلامية المعاصرة أرجعت ثورتها الى الاسلام وحركته الذاتية . ومع أن الاسم الاصلى « ثورة الاسلام » قد يدل أيضاً على ثورة فى العقائد أو فى الاخلاق أو فى الشرائع والنظم دون تحقيق الثورة فى الواقع ، ومع أنه قد يشير الى مجرد تغيير فى الوضع القائم دون تحديد لاتجاه الثورة ومسار التغيير ومع أنه اسم يقبله جميع الناس ويتفق مع هدف اقامة وحدة وطنية بين التيارات الاسلامية والثورية ، لا يخشاه المتقفون الوطنيون ، الا أنه قد يكون اسماً خطابياً اعلامياً ، لا يخاطب العقل ، ولا يتحدد بالعلم ، ولا يشير الى شىء محدد ولكنه أقرب الى العامة ، ويخاطب كل الناس ، ويرضى عنه الجميع (٢) .

---

(٢) بعد الاستقرار على اسم « اليسار الاسلامى » بالرغم من كل الاعتراضات المذكورة حوله والاستعداد للدخول فى معارك فكرية دفاعاً عن الاسم فى مواجهة مخاطره واستعداداً لتحمل خساره من أجل تطهير الالفاظ فى ثقافتنا الوطنية حدث أثناء زيارتى الى افغانستان والجمهوريات الاسلامية بالاتحاد السوفيتى ان الاسم لم يثر شيئاً فى اذهان المسلمين . بالرغم من وجود ثورة بانهلستان تنسب الى ايديولوجية الطبقة العاملة الا اننى أدركت أن لفظ اليسار لا يثير الاذهان الا فى المجتمعات اللبرالية التى تسعى معركة الامكلا والصراع بين اليسار واليمين على انه مظهر من مظاهر حرية الفكر والحياة الديمقراطية ، ولا يثر شيئاً فى المجتمعات المتخلفة التى تحولت من الاقطاع الى الثورة دون أن تمر بمرحلة ليبرالية نفوبرية . كما لم يثر الاسم شيئاً لدى مسلمى الاتحاد السوفيتى لانهم



وقد فرض اسم « اليسار الاسلامى » نفسه الى حين . فهو الاسم الذى يدل على التيار الذى تمثله هذه الكتابات . وهو اسم علمى . فاليسار مصطلح فى علم السياسة يعنى المعارضة والنقد وبيان المسافة بين الواقع والمثال . وهو أيضا مصطلح فى العلوم الانسانية بوجه عام . فهناك اليسار الفرويدى فى علم النفس ، واليسار النيجلى فى الفلسفة ، واليسار الدينى فى علم تاريخ الاديان . فهو لفظ علمى وليس له أى مدلول سياسى بمعنى الاثارة الحزبية ، وتهيج الجماهير . هذا بالاضافة الى أنه يطابق واقع المسلمين الذين تنقسم حياتهم بين حكام ومحكومين ، أمراء وشعوب ، أغنياء وفقراء ، واليسار الاسلامى يأخذ صف المحكومين والمضطهدين والفقراء والمعتدلين وبالتالي فهو يمثل اليسار بالمعنى العلمى .

ولكننا نعلم أن الاعتراض سيأتى من فريقين . سيقول « الاخوة فى الله » ان الاسلام ليس به يسار ويمين بل هو اسلام واحد وأمة واحدة واله واحد(٣) . وهو اعتراض ينصب على المبدأ ولا ينصب على

---

سلفيون اهل سنة ، ولا يعرفون استحداث الالفاظ ، ولا تخاطب اذهانهم الا آيات القرآن والاحاديث النبوية . بل ان لفظ الاسلام كان يشرهم أكثر مما كان يفعل لفظ « ثورة » . لذلك أثرت « ثورة الاسلام » . ولكن بعد مدة ، وبعد العودة الى مصر التى تمتع بنراث ليبرالى طويل منذ القرن الماضى عاد « اليسار الاسلامى » من جديد واضعا نفسه كمفهوم علمى مستقر فى العلوم الانسانية ومعبرا عن المضمون الفكرى لهذه الكتابات بالرغم من جميع الاعتراضات عليه والتساؤلات حوله .

(٣) د. عماد الدين خليل : لعبة التيمن واليسار ، دار الاعتصام ، القاهرة ١٩٧٧ .

الواقع أى على الاسلام من حيث هو عقيدة وليس واقع المسلمين من حيث هم مجتمعات ودول ، وطبقات وملاك . ونحن لا نتحدث عن الاسلام بل نتحدث عن المسلمين فى واقع تاريخى محدد وفى نظم اجتماعية محددة . ومادمننا فى التاريخ والزمان فنحن فى ميدان الصراع والحركة وتعارض المصالح وصراع القوى وتفاوت الدخول . وعلى هذا المستوى هناك يسار ويمين . ومع ذلك فالتصورات المختلفة للعقائد كما مثلتها الفرق الاسلامية بها يسار ويمين على ما يثبتته علم اجتماع المعرفة ، فالمعتزلة يسار والاشاعرة يمين . والفلسفة بها يسار ويمين ، فالفلسفة العقلانية الطبيعية عند ابن رشد يسار ، والفلسفة الاشراقية الفيضانية عند الفارابى وابن سينا يمين . والتشريع به يسار ويمين ، فالمالكية التى تقوم على المصالح المرسله يسار ، والفقهاء الاغتراضى عند الحنفية يمين . وفى التفسير ، التفسير بالمعقول يسار والتفسير بالمأثور يمين . وفى التاريخ فى الفتنة الكبرى ، على يسار ومعاوية يمين ، والحسين سيد الشهداء يسار وميزيد والامويون يمين (٤) . وسيقول دعاة القانون والنظام فى كل عصر الذين يرفضون التغير نحو الافضل ابقاء على الاوضاع القائمة بما فيها من تسلط سياسى وسيطرة اقتصادية وأوضاع طبقية انها لعبة اليمين واليسار لتفريق الامة وبث الفرقة وانحمار الضغائن واثارة الفتنة ، فاليسار خائن كافر ، واحد عميل ، دموى زنديق .

---

(٤) 'أخذ عيسى صالح : البين واليسار فى الاسلام . المؤسسة العربية للدراسات والنشر ، بيروت ، ١٩٧٢ .  
د. محمود اسماعيل : الحركات السرية فى الاسلام . روز اليوم .  
القاهرة ١٩٧٣ .

حقود لا يجب الخير للناس . والحقيقة أن ذلك أثر من آثار الاستعمار الثقافي في بلاد المسلمين حين أراد تشويه الالفاظ والمصطلحات والافكار عمدا حتى لا يقترب منها أحد مثل الحرية ، والديمقراطية ، والشعب ، والصراع .. الخ . ومنها اليسار . حتى يأمن الاستعمار أى تحركات شعبية أو حركات اجتماعية تتادى بالتححرر من الاستعمار والقضاء على الاستغلال ، وهو ضامن لدخول الحيلة على « الاخوة في الله » نظرا لما يرى فيهم من حمية للادين وكراهية لاعداء الدين ! ونحن نعلم أن اصرارنا على اسم « اليسار الاسلامى » قد يفقدنا المضمون من أجل الشكل خاصة وأنه لا مشاحة في الالفاظ سواء « باسم الله » أو « باسمك اللهم » ومع ذلك فان تطهير الالفاظ وتخليصها مما علق بها من سوء استعمال وتشويه عن عمد جزء من الدفاع عن ثقافتنا القومية ضد الاستعمار الثقافي والتعصب الاعمى . وقد قامت كثير من الحركات الفكرية في التاريخ بفضل الاسم ، وارتبطت المذاهب الفكرية ارتباطا وثيقا بأسماء معينة لا يمكن استبدالها ، وقد علم الله آدم الاسماء كلها حرصا على الاسم . وأمامنا حاليا الصهيونية التي ترفض حتى أن تسكن في مكان عليه اسم فلسطين أو فوقه علم فلسطين أو به منظمة تحمل اسم فلسطين . والله نفسه له أسماء حسنى(٥) .

---

(٥) كان الراى قد استقر على اسم « نورة الاسلام » بعد أخذ الاعراضات على اسم « اليسار الاسلامى » لماخذ الجد ولكن في عزاء لاحد الاقرباء جاء ذكر الوضع الحالى والازمة الاقتصادية والفساد والانحراف والناس يسمعون القرآن . وجاء ذكر خطباء المساجد الذين يسولون على مشاعر الجبابرة بالآلات . كما جاء ذكر المدح والثناء على الحكم واخذاء المعارضة . وهنا صاح أحد المعزين بجلباب لزرقي : نريد « اليسار الاسلامى » . وهنا أدركت مدى تعبر الاسم عن واقع المسلمين ومدى قبول الشعب له وإن

وكان لابد لنا من شعار • وكان أمامنا خياران : الاول شعارات علمانية صرفة مثل « يا مسلى العالم اتحدوا » وآيات قرآنية تحت المسلمين على أخذ مصائرهم بأيديهم والدفاع عن مصالحهم • وكان الخيار للآية القرآنية أقرب الى التأثير في نفوس جماهير الامة • وكان أمامنا نوعان من الآيات : آيات الكتاب الحق والهدى مثل : « هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق » ( ٤٥ : ٢٩ ) • فلنلتجأ هنا الى المنقول و « اليسار الاسلامى » اتجاه عقلاى يعتمد على المنقول • أو « أفمن يهدى الى الحق أحق أن يتبع » ( ١٠ : ٣٥ ) والهداية علمناها في حركتنا الاصلاحية الاخيرة ، و « اليسار الاسلامى » يريد تجاوز الهداية المدنية الى تغيير الواقع الفعلى بفعل جماهير المسلمين • وكان أمامنا آيات الجهاد مثل « فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة » ( ٤ : ٩٥ ) أو « فضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما » ( ٤ : ٩٥ ) . ولكنها أصبحت ضمن شعارات للثورة الاسلاميه الكبرى فى ايران • الذى يحز فى أنفسنا هو أن خير أمة أخرجت للناس تنتهى الى مثل ما انتهت اليه من استعمار وتظلف ، ونحن لدينا كل مقومات الامة فكرا ومادة ، وحياة وثروة ،

---

الاسم لا ينفر احدا ولا يخيف انسانا • وحين سألته هل يرضى بكتابات اسلامية تلخذ حقوق الفقراء والمضطهدين تحبل هذا الاسم وهنا هب الحاضرون يعيرون عن تزيف الوعى القومى يعلنون أن اليسار مرفوض وإن المعارضة الاسلامية افضل • ويعبر آخر عن اتجاه « الاخوة فى الله » متسائلا : وهل فى الاسلام سار وبين ؟ وهنا ادركت أهمية تطهير الثقافة الوطنية من زيفها وبغايا الاستعمار الثقافى والتعصب الدينى ، وأن الشعب تلمز على الدفاع عن الاسم الذى يعبر عن طبيعته ومصالحه ، ولئن يهدى الله اليك رجلا واحدا خير لك من الدنيا وما فيها .

وعدا وأرضا ، ومع ذلك نجد أنفسنا مستضعفين في الأرض ، مغلوبين على أمرنا ، لا دور لنا في التاريخ بعد أن كنا صناع حضارة ، ومعلمي البشرية ، ومصدر العلم والعرفان . لذلك آثرنا الآية الكريمة « ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين » ( ٢٨ : ٥ ) . فالاستضعاف في الأرض حافظنا على الثورة ، ووراثتنا الأرض وامامتها هو أملنا وغايتنا .

## ٢ — السبب والتوقيت :

وقد حان ظهور « اليسار الاسلامي » بعد أن حققت بعض مناهج تحديث مجتمعاتنا في عدة أجيال ماضية منذ أكثر من قرنين من الزمان نجاحا نسبيا بينما فشل البعض الآخر خاصة فيما يتعلق بمواجهة التخلف والقضاء على مظاهره . أولا الاتجاهات الدينية التي قدر لها أن تصل للحكم حولت الاسلام الى شعائر وطقوس ، وعقائد وأخرويات في حين أن الواقع الاسلامي ظل مخالفا لنظم الاسلام وكان الاسلام الشعائري المظهري ما هو الا ستار يخفي موالاة الغرب والاقطاع العائلي ورأسمالية العشيرة . أما الاتجاهات الدينية الأخرى التي لم تصل الى الحكم بالرغم من سعيها لذلك فقد غلبها التعصب وضيق الافق وتكفير الاتجاهات التحديثية الأخرى ، تسمى الى السلطة وتمارس جدل الكل أو لا شيء . كما يغلب عليها النظرة الالهية والتصور المركزي والهرمي للكون ، وتغيب منها النظرة الانسانية وتصور التاريخ وحركة المجتمعات . ثانيا ، الاتجاهات الليبرالية التي قدر لها أن تحكم قبل الثورات العربية الأخيرة كانت موالية أيضا للغرب كثقافة وإن عادت كاستعمار ، وكانت تقوم على اكتاف الطبقات العليا التي كانت تسبطر على موارد البلاد . فوقتنا

في التغريب ثقافة ، وكنا ضحية الاستغلال والاحتكار اقتصادا ، وظلت جماهير المسلمين خارج الساحة لا تظهر الا في لحظات النورات الوطنية . ثلثا ، الاتجاهات الغربية الماركسية أرادت أن تقيم نظاما يحتق المعدالة الاجتماعية ويناهض الاستعمار ولكنه لم يحقق الحرية لجماهير المسلمين ولم يطور تراثهم بحيث يكون ضمانا لتحقيق أهدافهم في الاستقلال الوطني . وقد وقع البعض منها في تبعية للقوى الكبرى المماثلة ، وانزوت عن باقي جماهير المسلمين حتى ناصبته العداء . تبغى أمنها ، وتبحث عن استقرارها ، وتتخف على معارضيتها ، وأصبح همها البقاء والاستقرار . رابعا ، الاتجاهات الوطنية الثورية الأخيرة التي أحدث تغييرات جذرية في أبنية مجتمعاتنا السياسية والاقتصادية ولكنها سرعان ما انحسرت ، وانقلب البعض منها الى ثورة مضادة ، ولم يؤثر غلبيتها في وعي الجماهير ، وظلت على مستوى الشعار . بل ازداد الواقع الاسلامي تأزما ، ونشأت طبقات متوسطة تقسوم بدور مجتمع النصف في المسألة دون أن تمنى دورها في التحديث بل وتعارض أى مناهج تحديثية أكثر جذرية وتحاول تغيير الواقع الفعلي وتعطى للشعارات مضامينها الفعلية (٦) . يأتى « اليسار الاسلامى » كى يحقق أهداف الثورات الوطنية ومبادئ الثورة الاشتراكية وذلك من خلال تراث الامة واعتمادا على وعي الجماهير الاسلامية وبالتالي تتحقق أهداف حركاتنا الثورية الأخيرة دون مثالبها وأوجه نقصها .

---

(٦) انظر مقالنا : نشأة الاتجاهات المحافظة في وطننا العربى الراهن ، فضليا عربية ، يناير ١٩٨٠ — وايضا التراث والتجديد ، وقفنا من التراث القديم ، المركز العربى للبحث والنشر ، القاهرة ، ١٩٨٠ .

و « اليسار الاسلامى » أيضا نتيجة حتمية انجاح الثورة الاسلامية الكبرى فى ايران امام دهشة العالم اجمع . كيف استطاعت الجماهير الاسلامية الوقوف امام اعنى النظم العسكرية البوليسية واسقاط نظام الشاه باسم الاسلام وبقوه « الله اكبر قاصم الجبارين » وتحت شعار « وفضل الله المجاهدين على القاعدين اجرا عظيما » ( ٤ : ٩٥ ) . وبحث كأنها نموذج آخر للثورة فى مقابل الثورتين الكبريتين الفرنسية والبلشفية ، واصبحت نموذجا لما تكون عليه ثورة العقائد فى أواخر القرن الرابع عشر : و « اليسار الاسلامى » كذلك نتيجة لتحركات المسلمين فى أفغانستان والملايو والفلبين وباكستان : ونتيجة لثورة الجزائر حيث ظهر الاسلام كتراث وطنى للبلاد يحفظ للمسلمين أصالتهم ، ويبقى على هويتهم ، ويدافع عن مصالحهم ، ويحرك الجماهير الاسلامية فى كل مكان (٧) .

و « اليسار الاسلامى » درع جديد للاسلام وحصن منيع للمسلمين ضد محاولات الاستعمار الاخيرة لاحتواء ثورات المسلمين وجعله الاسلام عقيدته الاستراتيجية يحتويها قبل أن تحتويه . تبدو ثورة الاسلام الآن كأنها الخطر الاكبر على القوى العظمى . فقد تتحرك جماهير المسلمين فى روسيا والصين اذا ما كشفت عن ولائها فى العمق ، وهو الولاء الحضارى الذى يجب كل ولاء سياسى . وقد تتحرك الجماهير فى جنوب شرقى آسيا التى حاصرها الاستعمار

---

(٧) انظر طبعنا لكتاب الامام الخمينى : الحكومة الاسلامية ، المقدمة . القاهرة ، ١٩٧٩ ، وكذلك كتابه الثانى « جهاد النفس او الجهاد الاكبر » المقدمة ، القاهرة ١٩٨٠ .

وأراد النيل من إسلامها بعد أن اكتشف فيه الضمان الاول والاخير  
ضد عمليات التفرير ومحاولات التبشير وهجمات الاستعمار .  
والعجيب أن يقبل الاتحاد السوفيتي التعامل مع الشاه ، ويرى في  
الثورة الاسلامية الكبرى في ايران خطرا جاثما عليه ، ويفزو أفغانستان .  
وكما بدأ الاستعمار في النيل من العالم الاسلامي من أطرافه بالالتفاف  
حوله بعد أن فشل في ضرب وسطه أبان الحرب الصليبية بدأ الدم  
يسرى في هذه الاطراف من جديد ، ودبت الحياة فيها تبعث في القلب  
ذاته . ولما أحس الاستعمار بثورة الاسلام أراد احتوائها ، فغلى  
عن الشاه ، وتعامل مع الثورة الاسلامية العظمى في ايران ، وخاطب  
ودها . بل ودعا رؤساء الكنائس في جنوب شرقي آسيا الدول هناك  
الى احترام المسلمين والاعتراف بحقوقهم ، وتعظيم دينهم ، والاستجابة  
الى مطالبهم ، وتأييد ثورتهم . ومن يدري فلربما خصص مركز  
الاستخبارات الامريكي قسما خاصا منه لاحتواء ثورات الاسلام  
المعاصرة واللعب على الاسلام ضد الشيوعية . وقد آن الاوان للتحذير  
من عداء الشرق والغرب مما لثورة الاسلام وان أظهر العكس ، وأن  
هذه الثورة ستكون القوة الحقيقية أمام القوتين العظميين . و « اليسار  
الاسلامي » هو أيديولوجية هذه الثورة للمسلمين .

و « اليسار الاسلامي » أيضا تطوير الاصلاح الديني الذي  
بدأناه في المائتي سنة الاخيرة ليس فقط على مستوى مواجهة مخاطر  
المعصر : الاستعمار والاقطاع والرأسمالية والتخلف الاجتماعي والفقر  
السياسي كما هو الحال عند الأفغان بل أيضا على مستوى اعادة  
بناء الفكر الديني الاصلاحى ذاته . فلاول مرة منذ ابن رشد في  
الفلسفة ، والمعتزلة في أصول الدين ، والشاطبي في أصول الفقه ،



وابن خلدون في التاريخ ، وابن تيمية في الفقه تعاد صياغة الفكر الدينى . فابتدأنا البعد عن الاشاعة ، الفكر الدينى الرسمى الذى ازدوج من التصوف وأصبح أساسا للسلطوية فى تصورنا للعالم وللتسلطية فى أنظمتنا للحكم وللسلبية فى سلوك جماهيرنا التى تنتظر المدد والعون والإلهام من السماء (٨) . ونقترب من المعتزلة عند محمد عبده معلنا قدرة العقل على الإدراك واستقلال الإرادة فى السلوك . فأصبح الإنسان قادرا بعقله على المعرفة ، وقادرا بإرادته على الفعل . ونستمر فيما بدأه الكواكبى فى البحث عن أسباب الفتور بين المسلمين من أجل تجنيدهم والبحث عن طبائع الاستبداد من أجل تحرير المسلمين . ونحن نرث أيضا محمد اقبال ومحاولاته فى « تجديد الفكر الدينى فى الاسلام » والبحث عن عناصر الحركة فى الاسلام فى الاجتهاد والتجربة والكشف عن الذاتية حتى يصبح كل مسلم فردا ، وبناء حضارة الامة ، وتمحى الحضارة الغربية ونقدها وبيان حدودها ومظاهر قوتها وضعفها ، واعادة الحياة والفعل للتوحيد كما يقول اقبال .

قوة كان فى الحياة على الارض  
فأصبح التوحيد علم الكلام  
رده فى الفعل غير مفسى  
جهلنا اليوم مالنا من مقام

---

(٨) انظر مقالنا « الجذور التاريخية لازمة الصلبة والديمقراطية فى وجداننا المعاصر » المستقبل العربى ، يناير ١٩٧٩ .

قائد الجيش ! قد رأيت غمودا  
من « هو الله » ما بها من حسام  
ما درى الشيخ أن توحيد فكر  
دون فعل يعد لفو كلام  
يا اماما لركمة كيف تدرى  
في السورى ما امامة الانوام

كما ينتسب الى الفكر الاسلامى الثورى « على شريعتى »  
ومحاولاته لبناء الذات الثورية والذى فجر الثورة الاسلامية الكبرى  
في ايران تحت قيادة الامام الخميني (٩) . كما أن « اليسار الاسلامى »  
ينتسب الى الحركات الاسلامية المعاصرة : السنوسية ، وثورة عمر  
المختار في ليبيا ، والمهدية بالسودان ، ورابطة العلماء الجزائريين  
بالجزائر ، وثورة الريف بالمغرب ، وعبد الحميد بن باديس ، وعبد  
الكريم الخطابي ، والشهيد حسين البنا وسيد قطب ، والشهيد عبد  
القادر عودة ، يجمع بين ثورة الواقع ضد الاستعمار وثورة الفكر ضد  
التخلف . « اليسار الاسلامى » استئناف للحركات الاسلامية النورية  
المعاصرة وتتنظير لها .

وان نهاية القرن الرابع عشر وبداية القرن الخامس عشر لحدث  
يعاصره جيلنا ويدفعنا الى التفكير في التاريخ ، في الماضى والحاضر

---

(٩) انظر د. ابراهيم شتا : الثورة الايرانية . الجذور والايديولوجية ،  
بيروت ١٩٧٩ .

والمستقبل . و « اليسار الاسلامي » مساهمة في هذا الحدث ، ومحاولة لنقل المسلمين من قرن الى قرن ، ومن مرحلة الى مرحلة ، من التخلف الى التقدم ، ومن الاستعمار الى التحرر ، ومن اسـتغلال الموارد ونهبها الى سيطرة جماهير المسلمين عليها ، ومن الاقطاع العشائري ورأسمالية الطبقات المتوسطة الى اشتراكية جماهير الامة . ومن القهر والتسلط الى الحرية والديمقراطية . ان بداية القرن الخامس عشر لتحمل دلالة جديدة بالنسبة للمسلمين ، وهو دخولهم في حركة التاريخ بعد الثورة الاسلامية الكبرى في ايران واثبات جماهير المسلمين لنفسها ، وأخذها حقوقها بأيديها . وفي نفس الوقت تكمن ثروات المسلمين في أيدي الاغنياء . فاذا ما حصل المسلمون على الثورة والثروة فان العالم يكون لهم . حينئذ ، لا يمين الله على الذين استضعفوا في الارض ويجعلهم أئمة ويجعلهم الوارثين . وقد يكون من بيننا مجدد القرن الخامس عشر طبقا لحديث المجددين « ان الله يبعث على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها » .

#### ١ - احياء تراثنا القديم :

ويتأصل « اليسار الاسلامي » في الجوانب الثورية في تراثنا القديم ، وبالتالي تكون مهمته احياء هذه الجوانب وابرازها وتطويرها وتصفية ما دونها حتى تتأصل ثورة المسلمين وتزول عقبات تقدمهم . يجمع تراثنا ثلاثة أنواع من العلوم : العلوم النقلية العقلية مثل علم أصول الدين وعلم أصول الفقه وعلوم الحكمة وعلوم التصوف ، والعلوم العقلية وحدها مثل علوم الرياضيات والفلك والطبيعة والكيمياء . الطب والصيدلة والاحياء ، والعلوم النقية وحدها مثل علوم القرآن والحديث والسيرة والفقه والتفسير .

٢ - اليسار الاسلامي والوحدة الوطنية

ففى علم أصول الدين « اليسار الاسلامى » تيار اعترالى فى الفكر الدينى يرى أن المعتزلة كانت تمثل ثورة العقل وعالم الطبيعة وحرية الانسان ، وأن التوحيد أقرب الى المبدأ العقلى الخالص من الكائن الحى المشخص كما تصوره الاشاعرة ، وأن التنزيه يعبر عن طبيعة العقل أكثر من التشبيه ، وأن التوحيد بين الذات والصفات أقرب الى العدالة من التمييز بينهما . كما يرى أن الانسان حر مسئول صاحب أفعاله ، له استطاعة قبل الفعل ومع الفعل . ويرى أن العقل يحسن ويقبح ، وأن الحسن والقبح ذاتيان فى الشيء قائمان بالأفعال ، وأن العالم يسير نحو غاية ، ويتبع قانون الصلاح والاصلاح ، وأن الجزاء قدر الاعمال ، وأن الايمان يقرن بالعمل ، وأن امامة المسلمين بالاختيار ، وأن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض على المسلمين . يتفق « اليسار الاسلامى » اذن مع أصول المعتزلة الخمسة ، لذلك يحاول احياء التراث الاعترالى بعد أن تم القضاء عليه منذ القرن الخامس الهجرى ، منذ هجوم الغزالى على العلوم العقلية وسيادة التصوف وازدواجه مع الاشعرية حتى حركاتنا الاصلاحية الاخيرة ووضع بدائل جديدة أمام الاشعرية السائدة . فنضع الاعتزال ونحن ندعو الى العقلانية والحرية والسيادة على الطبيعة والديمقراطية . كما نضع الخوارج ونحن ندعو لنورة المسلمين وعدم التقريط فى نيل حقوقهم واستعادة ثرواتهم ، وندعو الى أن العمل شرط الايمان حتى يعمل المسلمون ويتحقق نداء الاصلاح ' ما أكثر القول وأقل العمل » (١٠) ، وندعو الى المساواة وأنه لا فضل لعربى على عجمى

الا بالنقوى ، ونضع الشيعة أيضا فقد حاورهم أهل السنة بالرغم من أننا لم نعرف عقائدها الا من خلال كتب أهل السنة التي لم تكن مجردة عن الهوى والتعصب ، ونعيد فهمنا لهم بعد أن قاموا بالثورة الاسلامية الكبرى في ايران ودعوا الى اثبات الهوية الاسلامية ومقاومتهم الاستعمار والصهيونية ورفضهم التغريب والعلمانية • واقتربوا من أهل السنة وتركوا المخالاة القديمة في عقائد الشيعة (١١) •

نضع أمام العقل الاسلامي كل البدائل حتى أبعدنا كما كنا نفعل قديما في عصرنا الذهبي في القرن الرابع الهجري وحتى لا تظل الاشعرية مفروضة علينا تاريخيا أكثر من تسعة قرون وواقعبا حتى الآن كأنها هي الفكر الديني الوحيد في تراثنا وكان التخلف الذي سادنا منذ القرن السابع الهجري حتى الآن ليس هو المسئول عن هذه السيادة للفكر الاشعري حتى أصبح فكرنا الديني أحادي الطرف تتمثله السلطة السياسية • فأى خروج عليه هو خروج على النظام • كفر والحاد ، عمالة وخيانة • « اليسار الاسلامي » اذن اتجاه اعتزالي في العقيدة بل أنه ينتسب الى أصحاب الطبائع معمر بن عباد ، وثمامة ابن الاثرس ، والجاحظ ، والنظام الذين ردوا الى الطبيعة اعتبارها ، وأثبتوا قوانينها ، وجعلوا الاعراض فيها لا تنفك عن جواهرها لان ما يعيب عصرنا انكار الطبيعة ، وادانتها ، وخرق قوانينها ، وجعلها مطية للقوى الخارجية ، ننظر المعجزات ونتملص خوارق العادات • « اليسار الاسلامي » اتجاه اعتزالي جذري وليس اتجاه اعتزاليا

---

(١١) انظر مقدمتنا لكتاب الامم الخبيثي : الحكومة الاسلامية ، القاهرة ١٩٧٩ • وكذلك مقدمتنا لكتابتهم « جهاد النفس أو الجهاد الاكبر » القاهرة ١٩٨٠

تشوبه الاشعرية سواء عند المعتزلة الاوائل ( البغداديون ) أو عند المعتزلة الاواخر ( الماتريدية ) ، يرد للمعتزلة اعتبارهم التاريخي . ويرفع عنهم تهم الكفر والاحاد .

و « اليسار الاسلامي » اتجاه مالكي في الفقه والاصول وذلك لان ما نوهذ اليه من مصالح مرسله ودفاع عن مصالح المسلمين قد أكدته المالكية التي خرجت من عبد الله بن مسعود الذي خرج بدوره من عمر بن الخطاب امام المجتهدين والمدافع عن مصالح المسلمين والعارف بها حتى قبل نزول الوحي ثم يأتي الوحي لتصديق رؤيته للواقع الاسلامي . ليس « اليسار الاسلامي » مدرسة فقهية جديدة بل يعيد الاختيار بين المدارس الفقهية القديمة فيرى أن المالكية أقرب الى الواقع ، وتستطيع أن تعطى مجتهد اليوم جرأة على التشريع دفاعا عن مصالح الناس دون الفقه الحنفى الذى غلبت على بعض جوانبه المسائل الافتراضية ودون الفقه الشافعى الذى عليه أهل مصر لانه محاولة للجمع بين المالكية والحنفية ، بين أهل الحجاز وأهل العراق ، فنصفه مالكي — « اليسار الاسلامي » . يذهب الى الاصل ذاته أى المالكية ذاتها — ودون الفقه الحنبلى الذى ارتبط بالاصول الاولى معتمدا على قوتها ونحن أقرب الى اساءة استعمال الله وص فى غير مواضعها ، ولا نصن تخريج مناطها أو تنقيحها . ومع ذلك لا يفرق « اليسار الاسلامي » بين مذهب فقهى ومذهب آخر ، ونرجع بالمسلمين الى أصول الاسلام الاولى . لقد اجتهد القدماء ونحن نجتهد ، فهم رجال ونحن رجال . جرأتنا على الواقع ودفاعنا عن مصالح المسلمين أسوة بمالك ، واعترازا بالعقل والاستدلال أسوة بأبى جنيبة ، وجمعنا بين العقل والواقع أسوة بالشافعى ،

وارتباطنا بالاصول أسوة بأحمد بن حنبل ، نرى في النص بداهة العقل ورؤية الواقع . مهمة « اليسار الاسلامي » أيضا اعادة النظر في كل التشريعات الموروثة . فما كان في الكتاب والسنة الصحيحة قبلناه لان الشرع يقوم على المصلحة ، وقبوله هو قبول لبدا المصلحة ، وما سوى ذلك اجتهدنا فيه . فاجماع كل عصر قد لا يكون ملزما للعصر الذي يليه نظرا لتجدد الظروف والاصول ، واجماع كل عصر ملزم لعصره فقط ، والاجتهاد مفتوح في كل العصور . اننا في قضايانا الشرعية خاصة في قانون الاحوال الشخصية نرجح القانون على الواقع ، ولا نحكم بالمصلحة وهي اساس التشريع . ومن هنا كان التزامنا بمالك بن انس وبمبدأ المصلحة كأساس لنصوص القرآن وانحديت ولاجماع الامة واجتهاد الفقهاء . نجمل الاجتهاد ، وهو الاصل الرابع ، أصلا أولا يلحق بالاصل الاول ، وهو القرآن « هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق » ( ٤٥ : ٢٩ ) .

و « اليسار الاسلامي » اتجه رشدي في الفلسفة لان ابن رشد هو الفيلسوف الذي لم يساوم على العقل من أجل الاشراف كما نفعل نحن في أيامنا هذه ، ولم يستسلم لفرق قوانين الطبيعة من أجل اثبات قوى خارجية كما يحدث في جيلنا هذا . لقد بدأت الفلسفة القديمة عند الكندي عقلية علمية ترى الفلسفة أساس الدين ، تسيطر على قوانين الطبيعة وتسخرها لمصلحة الانسان ، فنشأت الاتجاهات العقلية والعلمية والطبيعية وهي أساس نوضه المجتمعات . ولكن لسوء الحظ تحولت الفلسفة الى اشراقية . طوباوية عند ابن سينا والفارابي . وأصبح العقل قاصرا عن ادراك حقائق الامور ، يحتاج الى مدد من السماء والى الاتصال بالعقل الفعال . وأصبح الوحيد القادر

على ذلك هو الرئيس الملهم الذى يطيعه باقى الناس وينفذون أوامره •  
وتم تقسيم العالم الى قسمين : ما فوق فلك القمر وما تحت فلك  
القمر وللأول سلطة على الثانى • وكل شئ يحدث على الأرض تحدده  
دورات الافلاك وحركات النجوم • وتمت قسمة الانسان أيضا  
الى قسمين : بدن فان موضوع الطبيعيات وروح خالد موضوع  
الالهيات ، وضاعت وحدة الانسان الحى الواقعى فى العالم • ومشاكلنا  
نحن ، مشاكل الغذاء والاسكان والمواصلات والامراض والنظافة  
والكساء تأتى كلها من البدن الفانى ، وكسلنا وتواكلنا ورضانا وعزائنا  
كل ذلك يأتى من الروح الخالد • أضبحت الفضائل النظرية أعلى  
وأشرف من الفضائل العملية ، فالتأمل والنظر أفضل من العمل  
والإنتاج وهو ما نشكومنه فى مناهج تعليمنا ومن تخرجنا من المدارس  
الفنية والمعاهد العملية وعدم تقديرنا العمل اليدوى • ضاعت الفلسفة  
فى سبيل التصوف عند الفارابى وابن سينا حتى أتى ابن رشد وأعاد  
الى العقل مكانته والى الطبيعة استقلالها • وهاجم علم الاشعرية  
وعلوم التصوف ولكنه كان خطوة مؤقتة لم تتلها يقظة دائمة ، ولم  
تستمر محاولته فى إيجاد بديل لعلم الاشعرية ، وظل وعينا الجفارى  
أحادى الطرف ، نمطى الاتجاه • ومازلنا فى جيلنا هذا نكفر ابن  
رشد ! وهنا يأتى « اليسار الاسلامى » ليربط نفسه بالتيار العقلى  
العلمى فى الفلسفة الاسلامية الذى بدأه الكندى وسار فيه ابن رشد •

ويرفض « اليسار الاسلامى » التصوف ويعاديه ويرى أنه أحد  
أسباب انحطاط المسلمين كما لاحظ ابن تيفيه والكواكبى والامام  
الخمينى عندما سماهم بالمتقسين • فقد نشأ التصوف كحركة سلبية  
ضد تيار البذخ والترف والتكالب على السلطة والصراع على الدنيا



بعد أن فشلت المقاومة الفعلية من فرق المعارضة من أئمة آل البيت ابتداء من على والصين سيد الشهداء . فلما استتب الامر للدولة الاموية وتم استشهاده آلاف من المسلمين بقيادة الأئمة والصحابه رفض المخلصون الانغماس في الدنيا التي سببت الفرقة وسالت دماء المسلمين بسببها ، فتركوا العالم لن يريده ، وتركوا الدنيا بمن فيها على من فيها . وحاولوا انقاذ النفس ان لم يستطيعوا انقاذ الآخرين ،

وابقوا على نقاء الروح الباطنية ان لم يستطيعوا المحافظة على النظام الشرعى في العالم الخارجى . فتحول الاسلام لديهم من حركة أفقية في التاريخ الى حركة رأسية خارج العالم ، وبدل أن يكون الاسلام غاية في التاريخ أصبح غاية خلع التاريخ ، وبدل أن يكون الاسلام شريفة ينفذها المسلمون جميعا أصبح حقيقة لاصحاب الطرق وحدهم . وقد انقسم هذا الطريق الى ثلاث مراحل : الاولى الاخلاق التي تظهر في القيم السلبية مثل الزهد والفقر وما سمي المقامات ، والثانية مرحلة النفس التي يتحول فيها الصراع الخارجى الى صراع داخلى بين الاحوال مثل الخوف والرجاء ، الصحو والسكر ، الغيبة والحضور ... الخ ، والثالثة مرحلة الفناء والاتحاد بالله عن طريق الخيال والوهم وهنا ينتهى الطريق الصوفى . والعالم باقى لم يتغير ، وكان النصر قد تم ، والدولة الاسلامية قد قامت . أما حالنا اليوم فان الامر يختلف تماما . فالمقاومة ليست أمرا ميثوسا منه . وأغلبنا من القاعدين الذين فضل الله عليهم المجاهدين ، وانقاذ النفس دون الآخر أنانية وتخلّى عن الرسالة . خلاص النفس دون العالم عجز وهروب . والمسلمون اليوم جزء من حركة التاريخ ونضال الشعوب . كما أننا نعانى من القيم السلبية مثل الفقر والخوف والجوع . فكنا فقراء وخائفون وجياع . أزمنا الفقر . وبلينا الخوف . ولا أمان

لنا من الجوع ، وليس لدينا ما نزهد فيه . والصبر جعلنا ساكنين في كل شيء ، والرضا جعلنا راضين بكل شيء ، والتوكل جعلنا نترك التخطيط والاعداد للمستقبل . أما الفناء والاتحاد فقد أغرقانا في الخيال ، فعشنا عالما من الامانى والمنى والاحلام ، نرى أننا خير أمة أخرجت للناس ، وأننا أزهى حضارة ظهرت في التاريخ ، وأننا أفضل شعوب الارض قاطبة . والواقع مختلف تماما فلا نحن نأمر بالمعروف وننهى عن المنكر حتى نكون خير أمة ، ونحن أمة يحتل أرضها الاجنبى ، وينهب ثروتها الملوك والامراء . ان الفناء يعنى الفناء في العمل والتضحية في سبيل الرسالة ، والاتحاد يعنى تطبيق شريعة الله ، وحكم الله ، وتحويل الوحي الى نظام للعالم بالفعل وبالجهد ومن خلال حركة المسلمين في التاريخ .

ويجد « اليسار الاسلامى » مصادره أيضا في العلوم العقلية الخالصة في تراثنا القديم . فقد قامت هذه العلوم بفضل العقل ، واستطاع التنزيه أن يعطى العقل دافعا نحو اللانهاى ، فاكشف القدماء كثيرا من النظريات الرياضية في الحساب والجبر والهندسة والفلك . كما استطاعوا بفضل احترام الطبيعة واطراد قوانينها الكشف عن كثير من النظريات العلمية في الطبيعة والكيمياء وعلوم البحار والارض والاحياء والطب والصيدلة والتي ظلت الى عهد قريب مساوية لحضارة العالم ومادة العلم الحديث . يود « اليسار الاسلامى » أن ينقل علمنا القديم من مرحلة الى مرحلة حتى لا نظل ناقلين اكتشافات الغير ، فالعلم هو اعمال للعقل ونظرة للطبيعة ، وليس هو نتاج العلم وتطبيق قوانينه ونقل أساليبه من بيئة الى بيئة . كما يرتبط « اليسار الاسلامى » بالعلوم الانسانية التى أسسها

القدماء مثل علوم اللغة والاداب والجغرافية والتاريخ وعلم النفس والاجتماع خاصة ونحن مازلنا في عصرنا نكرر ما قلته القدماء في اللغة دون معرفة أسسها وأبنيتها النظرية . نحاول الكشف عن التاريخ من خلال الرواية في علم الحديث ، وشرع من قبلنا في علم الاصول ، والنبوة والمعاد والامامة في علم أصول الدين ، والمراتب الالهية في علوم التصوف ، ومراحل التاريخ في كتب الطبقات أو تاريخ السنين . ونفع قانونا جديدا لتاريخ الشعوب الاسلامية خلاف قانون ابن خلدون الذي وصف فيه دورة الشعوب الاسلامية الاولى من نشأة وتطور واختمال وانحيار في مراحلها الاربعة . فقد عاصر ابن خلدون نهاية الدورة الاولى للشعوب الاسلامية ونحن نعاشر بدايات الدورة الثانية التي ظهرت منذ القرنين الماضيين في الاصلاح الديني . مهمتنا تحويل الاصلاح الى نوضة حضارية شاملة لاهياء تراثنا القومي ، وتحريك الشعوب الاسلامية حتى تأخذ مصائرنا بيدها وتكون جزءا من حركة التاريخ ، تصب ماضيها في حاضرنا نحو مستقبلها (١٢) .

ويرتبط « اليسار الاسلامي » أيضا بالعلوم العقلية الخالصة علوم القرآن والحديث والتفسير والفقه ، وهي العلوم الاولى التي نشأت حول الوحي . ويجد الدلالات المعاصرة لبعض فروع علوم القرآن مثل « أسباب النزول » التي تعنى أولوية الواقع على الفكر ، وعلم « الفاسخ والمنسوخ » الذي يعنى التطور في التشريع طبقا للاهلية والقدرة ، وعلم « المكى والمدنى » الذي يعنى التصور

---

(١٢) انظر مقلنا : جمال الدين الامغاني، قضايا معاصرة (١) ص ٩١ —  
١١٠ دار الفكر العربي ، القاهرة ١٩٧٦ .

والنظام ، العقيدة والشرعة ، النظر والعمل • وهى العلوم التى  
يمكن لنا تطويرها الى علوم الواقع مثل الاحصاء والعلوم الاجتماعية ،  
وعلوم التاريخ ، والايديولوجيات والنظم السياسية والاقتصادية •

وفى علم الحديث يهنا اعطاء الاولوية للمتن على السند • فقد  
بلغ القدماء مبلغا من العلم بالرجال لم-نبلغه نحن ولكننا نستطيع أن  
نتفوق عليهم فى نقد المتن بحيث يتفق مع العقل والبداهة ومجرى  
العادات والمشاهدة وهى بعض شروط التواتر • نستطيع أن نقوم  
بالنقد الداخلى بعد أن أبعد القدماء فى النقد الخارجى • خاصة  
وأن شعورنا القومى قد تشكل فى معظم مادته من الاحاديث دون أى  
نقد داخلى والتى تعتمد فى معظمها على المشهور أو المرسى أو المقطوع  
أو الضعيف أو أخبار الاحاد • والمتواتر منها موجود أصله فى القرآن •  
يهنا أيضا اعطاء الاولوية لمعانى الحديث على شخص المتحدث ،  
وبالتالى الرجوع بعلم السيرة من شخص الرسول الى أقوال الرسول  
حتى لا نقتل أهل الكتاب فى كتاباتهم سير أنبيائهم حتى نسوا تعاليمهم  
فأخذوا الاشخاص وتركوا الكلمات •

أما علوم التفسير فان « اليسار الإسلامى » يتجاوز التدبير  
التاريخى الذى وقع فيه أغلب المفسرين وكان القرآن يتحدث عن  
وقائع مادية فى زمان ومكان معينين عن طريق جمع أكبر قدر ممكن من  
المعلومات حول حوادث ماضية • بل تؤسس التفسير « الشعورى »  
الذى يجعل القرآن وصفا للإنسان وعلاقاته بالآخرين ووضعه فى  
العالم ومكانه فى التاريخ ، يقيم مجتمعا • ويؤسس دولة طبقا لما رمل  
اليه جيلنا من علم وخبرة ، نخطب به عصرنا ، ونسير اثر تفسير  
الامام الشهيد سيد قطب فى « ظلال القرآن » • ونتجاوز أيضا

التفسير « الطولى » سورة «سورة» وآية آية فتتفرق الموضوعات وتكرر :  
ونؤسس التفسير الموضوعى بضم الآيات كلها حول موضوع واحد  
ثم بناء الموضوعات كلها حتى يمكن بناء التصور الشمولى الاسلامى  
للعالم حول الانسان ونظام المجتمع وكيان الدولة • ونقيم التفسير  
الثورى للقرآن • ونحول علم العقائد الى ايدىولوجية ثورية : ونجد  
الصلة بين الله والارض كما يعرفها القرآن فى « اله السموات والارض » ،  
« رب السموات والارض » ، « وهو الذى فى السماء اله وفى الارض  
اله » ( ٤٣ : ٨٤ ) حتى نستطيع تحرير اراخى المسلمين باسم الله  
فى مواجهة صهيونية ربطت بين الله والارض فى عقيدة « ارض الميعاد » ،  
وبعد أن أسس أهل الكتاب فرعاً فى لاهوتهم سموه « لاهوت  
الارض » ( ١٣ ) • نربط بين علم العقائد وثقافة الجماهير ، ونجد  
الصلة بين التوحيد ووحدة الامة ، وبين النبوة وحركة التاريخ :  
ونكتشف فى الوحي الاسلامى الانسان والتاريخ ، الثورة والارض •  
الحركة والزمان حتى لا يعيب علينا أحد سكوفنا وتخلنا • ويجعل  
حضرته وحدها حضارة الانسان والزمان . والتاريخ والحركة •

أما علوم الفقه فناننا نهلى غير الاولوية للماهلات على المبادات •  
لا نهتم بأحكام الظراط وحلق عانة الميت فلسنا غفباء الحيف والنفاس  
كما يقول الامام الخمينى • بل نهتم بأحكام البيع والنراء • بالجهاد  
والقتال ، وبنظم الاجتماع والسياسة والاقتصاد • ونزيد عليها  
أحكام الاسلام ومواقفه فى مواجهة الاستعمار والصهيونية والراسمالية

---

١٣٣ انظر مقالنا : « لاهوت الارض » فى كتابنا « الحوار الدينى والنورة »  
بالانجليزية ١ ص ١٢٥ — ١٧٣ مكتبة الانجلو المصرىة القاهرة ١٩٧٧ •

والتخلف ، كما أننا نعيد تفسير العبادات وبيان الحكمة منها اذ أننا نمارسها كطقوس ، ونقوم بها وكأنها غايات في ذاتها في حين أنها وسائل تتحقق منها غايات ، ومن يأتي الوسيلة دون أن يحقق الغاية فكيف لا صلاة له ولا صوم ولا حج ولا شهادة ، فالشهادة عندنا لا تعنى تمتع الشفتين بأنه لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وكأنها قضية عددية في عدد الآلهة وعدد الانبياء بل الشهادة لدينا شهادة على العصر أى رؤية أحداثه ثم الاعلان عنها والحكم عليها من خلال منظور الشرع ، فالشهادة من المشاهدة وليس من التخفى والتعمية والتستر على ما يدور في واقعنا أو شهادة الزور خوفاً وجبناً أو طمعا ورغبة كما يحدث في أيامنا هذه ، وغالبا ما تؤدي هذه الشهادة بمعنى مشاهدة ما يجري حولنا الى الشهادة الفعلية ، ويكون صاحبها شهيد قوى الظلم والظلمين . وتبدأ الشهادة بالنفى « لا اله » ، نفى قوى الظلم والظلمين والآلهة المزيفة ومتكبرى العصر ثم الاقبات « الا الله » وحده قاصم الجبارين . أما الصلاة فهي تعطى الاحساس بالوقت والعمل في الزمان على الفور وليس على التراخي أو قضاء ونحن شعوب نتهم بأنها لا تعرف للزمان قيمة وتعيش خارجه . أما الزكاة فهو الاشتراك في الاموال بين من يملك ومن لا يملك في شعوب مأساتها غنى الاقلية وفقر الاغلبية . أما الصوم فهو الاحساس بالآخر وبآلام الجوع والعطش وليس بأوجاع الشعب وبآلام التفتة . أما الحج فهو اشتراك المسلمين جميعا مرة كل سنة على الاقل لتدارس أمورهم ، فهم أمة واحدة كما أن ربهم واحد لا أمة متفرقة ذات أرباب متفرقة ، ينهش بعضها لحم بعض .

ان ما نبغيه اذن هو نهضة حضارية شاملة تبرز جوانب التقدم

في تراثنا القديم وتستبعد منه معوقاته • « اليسار الاسلامي » ليس مقولة سياسية على ما يبدو لفظ « اليسار » ولكنه مقولة حضارية على ما يبدو من لفظ الاسلام • يعنى « اليسار الاسلامي » ابراز مواطن التقدم في التراث من عقلانية وطبيعية وحرية وديمقراطية وهو ما نحتاجه في قرننا هذا ، ويكشف عن بعدين غابا عنا في تراثنا القديم وسببا أزمطنا في وعينا المعاصر أعزى الانسان والتاريخ • فقد غلطنا الانسان واستلبناه خارجا عنا في كلئن مشخص أو قانون مجرد فمشنا الآخر خارج عالما وفقدنا أنفسنا ودنيانا (١٤) •

#### ٤ — تحدى الحضارة الغربية :

ويمثل « اليسار الاسلامي » تحديا للحضارة الغربية وبذيلها عنها • فان كان الافغانى قد نبه من قبل على الاستعمار العسكرى المتمثل في الإحتلال وكنا في أوائل القرن قد أدركنا مخاطر الاستعمار الاقتصادى المتمثل في شركات الاحتكار الدولية كما حاولنا التنبيه على مخاطر الاستعمار الثقافى بلفظ كل شيء سوى مقولات الدين فان « اليسار الاسلامي » ينبه على مخاطر الاستعمار الحضارى أى تفريغ الحضارة من داخلها عن طريق القضاء على انتساب الامة لها حتى تجتث جذورها التى تمددها بأسباب حياتها وبدوام استمرارها • « اليسار الاسلامي » يدافع عن جماهير الامة الاسلامية من داخلها

---

(١٤) انظر ملقنا : ملذا تعنى شهادة ان لا اله الا الله محمدا رسول الله في الجزء السابع : اليمين واليسار في الفكر الدينى • وايضا : ملذا غاب بحث الانسان في تراثنا القديم ، قضايا عربية ، لكتوبر ١٩٧٧ • وايضا في « دراسات اسلامية » • ودراستنا : الاغتراب الدينى عند فيورباخ ، علم الفكر ١٩٧٩ وفي « دراسات فلسفية » •

ومن تراثها ويقف في وجه التغريب الذى يهدف أساسا الى القضاء على الثقافات الوطنية وزرع أخرى بديلا منها حتى تتم الهيمنة الحضارية للغرب على الشعوب التاريخية التى ان كانت متخلفة اليوم بمقاييس التنمية الغربية فانها مازالت تحتفظ بعناصر قوتها. بمقاييس حضارتها الخاصة .

مهمة « اليسار الإسلامى » تحجيم الغرب أى رده الى حدوده الطبيعية والقضاء على أسطورة عالميته بعد أن جعل نفسه مركز النقل الحضارى فى العالم ، وأراد توريد نمط حضارته لغيره من الشعوب تنسج على منوالها ويكون نموذج تقدمها كوسيلة للسيطرة عليها والقضاء على استقلال شخصيتها حتى لا تسيطر على مقدراتها ومواردها وتتركها نهبا للشعوب الاوربية . مع أن الحضارة الغربية تراكم حضارى طويل من كل الشعوب التاريخية انصب فيها فى النهاية وورثتها ثم حولتها الى عنصريتها الدفينة فجعلت حضارتها النموذج الاوحد وما سواها تخلف وبدائية لا بد من القضاء عليها حتى تلحق جميع الشعوب بنموذج الحضارة الاوحد هذا . أصبحت عصور الحضارة الغربية عصور كل حضارة . يبدأ الغرب بحضارة اليونان التى نهل منها وابتعث كل ما سبقها من حضارات شرقية فى الصين والهند وايران ومصر . ويعتبر عصره الوسيط عصر ظلام وتخلف ويحكم عليه بالجبذ والتوقف وهــ . أزهى عصورنا الاسلامية ، وعصرنا الذهبى فى دورتنا الحضارية الاولى . ويسمى العصور الحديثة ، القرون الخمسة الاخيرة ، ويعتبرها قمة الحضارة من عصر احياء فى القرن الرابع عشر ، واصلاح دينى فى الخامس عشر ، ونهضة فى السادس عشر ، وعقلانية فى السابع عشر وتنوير فى الثامن عشر وعلمية فى التاسع عشر الى أزمة حضارية فى



العشرين • هذه العصور الحديثة بالنسبة لنا تمثل فترة ركودنا وتوقفنا وازدواج الاثعرية والتصوف في وعينا (١٥) • وقد تكون أزمة القرن العشرين بالنسبة لنا بداية نهضتنا الثانية وبدايات احيائنا واصلاحنا الدينى • مهمة « اليسار الاسلامى » رد الحضارة الغربية داخل حدودها الطبيعية وبيان محليتها ونشأتها طبقا لظروفها الخاصة وتاريخها الخاص ونوعية دينها وطوائع شعوبها حتى يمكن فك الحصار حول حضارات الشعوب غير الاوربية وبيان خصوصيتها واثبات هويتها حتى تتعدد نماذج الحضارات وتتنوع طرق التقدم •

مرمة « اليسار الاسلامى » رد الحضارة الغربية داخل حدود الغرب بد أن انحصر الاستعمار وارتدت قواء العسكرية أيضا داخل حدوده • وجعله موضوع دراسة خاصة من الحضارات غير الاوربية بل وانشاء علم جديد مقابل « الاستشراق » القديم ( دراسة علماء الحضارة الغربية للحضارات غير الاوربية ) يكون هو « الاستغراب » أى أخذ الحضارة الاوربية موضوع دراسة مستقلة كموضوع • بل ان « الاستشراق » ذاته يعبر عن طبيعة العقل الاوربى ونظرفته للعالم والبواحت الدفينة فى الوعى الاوربى أكثر مما يكشف عن الحضارات موضوع الدراسة هندية أو صينية أو فارسية أو اسلامية أو افريقية • ولقد أضعنا كثيرا من الجهد والوقت فى تنفيذ أحكام المستشرقين على الحضارة الاسلامية مدافعين عن أنفسنا وعن أصالة تراثنا فى حين أنه يمكن هدم الاستشراق كله من أساسه بارجاعه الى الوعى الاوربى

---

(١٥) انظر مقالنا : موقفنا الحضارى ، تضاييا بمعاصرة (١) ص ٤٦ —  
٥٠ ، دار الفكر العربى ، القاهرة ١٩٧٦ •

وأخذه «موضوع دراسة» بدل أن يكون هو «دراسة موضوع» (١٦)، واسترداد حضارتنا الإسلامية من نتيجة التراكم الحضارى لديهم فى المصور الحديثة . غربا الاصلاح الدينى والنهضة والعقلانية والتنوير والعلمية ربما كان هذا هو الاسلام كما يبحثون عنه بجهدهم الإنسانى الخاص والذى تراكم لديهم اثر ترجمات الحضارة الإسلامية ابان العصر الوسيط والذى نحاول نحن أن ننقله أحيانا أو نعاده أحيانا أخرى دون أن نعيد اكتشافه فى تراثنا أو نشأته فى تراثهم .

يمكن اذن دراسة الحضارة الاوربية كموضوع خاص مستقل من ناحيتين : تطورها وبنائها . ولما كان التطور عادة نتيجة للبناء ، فالتطور يكون تطور الشيء الا أن الحضارة الاوربية بدأت تطورها قبل بنائها وأصبح بناؤها نتيجة لتطورها . وإذا كانت الحضارات نوعان : مركزية تدور العلوم فيها حول مركز واحد مثل الحضارة الإسلامية ، وطردية تخرج العلوم منها رد فعل على المركز ونفيا له ، فإن الحضارة الاوربية تكون من النوع الثانى .

يبدأ الغرب بتحديد نشأة وعيه فى أصلين اثنين : الاصل اليونانى الرومانى والاصل اليهودى المسيحى وينسب الاصل الثالث وهو البيئة الاوربية ذاتها بكل ما فيها من معطيات جغرافية وبشرية وحضارية والذى يضم عادات الشعوب وتقاليدها وجغرافية المكان ونوعيته

---

(١٦) انظر رسالتنا «مناهج التفسير فى علم اصول الفقه» (بلفرنسية) : انظر ايضا كتاب ادوارد سعيد «الاستشراق» . وكتابنا «التراث والتجديد» ، ائمة المناهج فى الدراسات الإسلامية ص ٧٥ - ١٠٨ .

المعطيات الدينية • مهمتنا نحن اذن تكمن في البحث عن الاصول التي  
تكتم عليها الغرب مثل الاصل الشرقي القديم في الهند والصين وايران  
ومصر بعد أن جعل الوعي الاوربي الحضارة الشرقية مجرد تمهيد له  
وبدايات للحضارة الانسانية التي يمتلها الغرب دون أن تبلغ حتى  
بداياتها عند اليونان وكان الانسانية كانت لا تزال في مرحلة الولادة  
أو حتى المخاص دون أن تولد بعد ، وكان الانسانية قد شبت بمحاة  
عن اليونان والرومان • مهمتنا بيان فائض القيمة التاريخي (١٧)  
الذي دخل في هذا الاصل الاول وبيان قدر التراكم الحضاري في نشأة  
الوعي الاوربي عند اليونان والرومان •

أما الاصل اليهودي المسيحي فقد طمست فيه المسيحية ، البشارة  
الجديدة ، لصالح اليهودية ابتداء من بولس بالرغم من تحذيرات سلس •  
كما طمس اليوناني لصالح الروماني بفضل البيئة الاوربية نفسها  
وطبائع شعوبها الهمجية التي كانت أقرب الى الطبع الحسي المادي عند  
الرومان منها الى الطبع العقلي المجرد عند اليونان • وتحولت  
المنصرية اليهودية التاريخية الى الوعي الاوربي وغذت فيه عنصريته  
الحضارية ، وأصبح الكتاب المقدس بعهديه مصدرا للوعي الاوربي  
اليهودي والمسيحي على السواء • واتحدت مصالح الوعيين على حساب  
الشعوب غير الاوربية بالرغم مما بينها من حقد دفين وتنافس على  
الاحتياز وعدم اعتراف متبادل نفى الوعي الاوربي المسيحي تكتمل  
النبوة في ظهور المخلص • السيد المسيح ، وفي الوعي الاوربي

---

(١٧) هو التعبير المفضل لدى صديقنا د. انور عبد الملك في دراساته  
انجديدة عن • الاسرائيلية الحضارية • .

اليهودى تتكلم النبوة بتأسيس الدولة الصهيونية والعودة من الشتات الى أرض الميعاد (١٨) . ميمتنا بيان تداخل هذين الاصلين وحقدتهما الدفين ضد أى معطى دينى آخر خاصة الوعى الاسلامى الذى لا يعترف الوعى الاوربى لليهودى المسيحى به بل ويحاول السيطرة على شعوبه ونهب مواردها .

أما الاصل الثالث ، وهو البيئة الاوربية نفسها ، فهو الاساس المحلى لخصوصية الحضارة الاوربية ويضم طبيعة شعوبها الزمجية ومزاجها الحسى المادى ، ووحشيتها وعنصريتها . كما يشمل بيئتها الجغرافية ورغبتها فى الخروج من المناطق الباردة فى الشمال الى المناطق الدافئة فى الجنوب ، والبصع عن الثروات الطبيعية خارج حدودها ، ونقل المعارك القبلية داخل أوروبا الى كشف جغرافيته وحركات توسعية وحروب استعمارية خارج حدودها . ويشمل أيضا طبيعة معطياتها الدينية التى أمرتها « بملكوت السموات » فردت عليه « بملكوت الارض » حتى تم التوحيد بين المعطى الدينى الخاص « اليهودى المسيحى » وكل معطى دينى آخر ، وأصبح تاريخ الدين وماهيته فى الحضارة الغربية هو تاريخ الدين وماهيته فى كل حضارة أخرى .

وقد تطورت الحضارة الاوربية فى ثلاثة عصور : عصر آباء الكنيسة ، والعصر المدرسى ، والعصر الحديث . ويهمننا العصر الاول

---

١٨١: انظر دراسنا عن « التاريخ والتحقيق » رأى القرآن فى الكتب المقدسة « فى الحوار الدينى والثورة » ( بالانجليزية ) ص ٢١ - ٥٥ .

لأنه العصر الذى ظهر بعده الاسلام ينقد النصوص الدينية ويحدم عليها بالتحريف ، زيادة ونقصانا ، اخفاء واظهارا ، وينقد العقائد الدينية وسوء تأويلها : التثليث والخطيئة الاولى والخلص بالنسبة للمسيحية ، وشعب الله المختار والميثاق الابدى بالنسبة لليهودية كما ينقد عبادات أهل الكتاب ومعاملاتهم كالرهينة فى المسيحية والنفاق والربا والعصيان والكفر فى اليهودية • مهمتنا دراسة هذه الفترة لبيان الوقائع التى يتحدث عنها الاسلام والتمييزات الدينية التى يثير اليها حتى نبين أن نصوص القرآن لا تتحدث فى فراغ ، ويكون هذا نوعا من « تحقيق المناط » الذى دعا اليه الاصوليون (١٩) • كما نرمنا دراسة العلاقة بين الدين الجديد والفلسفة اليونانية والرومانية وكيف أن الحضارة القديمة تغلبت على الدين الجديد وتغلطت الى مضمونه وأصبحت بديلا عنه فى حين أن الوحي الاسلامى استطاع تمثيل نفس الفلسفة فيما بعد واحتواها وأخذها وسائل للتعبير دون أن يفقد جوهره ومضمونه • لقد شكلت الفلسفة القديمة الدين المسيحى تشكلا حقيقيا فى حين أنها شكلت الوحي الاسلامى تشكلا كاذبا •

\* أما العصر المدرسى بالنسبة للغرب فإنه يمثل بالنسبة لنا عصرنا الذهبى فى دورتنا الحضارية الاولى • وهى تتضمن مرسوميا كيف بدأ الوعي الاوروبى فى الخروج من بوتقة العقائد الى رحاب الحضارة والعقل والعلم بفضل ترجماته لحضارتنا وما أنتجناه من فلسفة وعلم من خلال أسبانيا وايطاليا وتركيا ، فقد كنا روادا للوعي الاوروبى فى

---

(١٩) وقد قمنا بذلك فى رسالتنا الثاقية « فينومينولوجيا التفسير » محاولة فى التفسير الوجودى ابتداء من العهد الجديد (بالفرنسية) ١٩٦٦ •

نشأته وبلورته واظهار اتجاهاته ، العقل والحرية ، ووباعته الاساسية .  
فاتجه العقل نحو الطبيعة مباشرة حتى استطاع أن يستقل في عصر  
الاحياء في القرن الرابع عشر فأحييت الآداب من أجل بدايات اكتشاف  
الانسان وهو العصر الذى عشناه نحن منذ قرنين من الزمان منذ  
انشاء مطبعة بولاق لنشر التراث القديم والترجمة عن الغرب والذى  
مازلنا نسير فيه حتى الآن . كما استطاع القيام بالاصلاح الدينى في  
القرن الخامس عشر ورفض سلطة الكنيسة ، ونظام الرهبنة ،  
والتوسط بين الانسان والله ، والطقوس التى لم يؤسسها المسيح ،  
والايقونات والتمائيل ، وحياة البذخ والترف واعتبار الكتاب وحده  
مصدر الايمان دون الكنيسة أسوة بما نادى به الاسلام من قبل وتحت  
تأثيره . وهو العصر الذى بدأنه أيضا منذ القرن الماضى لاعادة  
اكتشاف الاسلام في أصوله الاولى بعد أن ساد وعينا في عصور  
التخلف والانهار الحضارى في القرون السبعة الماضية ، نفس ما  
رفضته البروتستانتية ، والذى لم يكن من الاسلام في شيء . كما  
استطاع عصر النهضة في القرن السادس عشر الاستمرار فيما بدأنه  
الحضارة الاسلامية ، واستشهد من أجله المفكرون والعلماء في نضالهم  
ضد السلطات الدينية والسياسية ، فتجربوا الوعى الاوروبى على نقد  
الموروث والى التخلص من التقاليد والاتجاه نحو الانسان والطبيعة  
وهو ما لم نبدأ بعد بصورة منظمة وأساسية بالرغم مما نقوله من  
رغبتنا في اقامة نهضة .

أما العصور الحديثة فإنها تبدأ في الغرب بالقرن السابع عشر .  
عصر العقلانية وبداية الاعلان عن سلطان العقل ، ونقد الكتب  
المقدسة أسوة بما قسام به علماء الحديث لدينا من قبل ، وبداية  
اللاهوت العقلى ، ورفض كل مظاهر التشبيه والتجسيم في الالهية .

عرف الفلاسفة صفات الله المطلقة ، واقتربوا من التنزيه الاعتزالي  
بعد ما يقرب من عشرة قرون . كما استطاع الاتجاه التجريبي العلمى  
اكتشاف الطبيعة ومعرفة المنشأة الحسية للمعارف والعلوم ، والتجربة  
كمقياس للصدق ، واثار الحقائق التجريبية اذا ما تصادمت مع  
الحقائق النقلية ، ورفض جميع الاوهام فى المعارف الانسانية ،  
فأصبح العقل والطبيعة مصدران للمعرفة فى الوعى الاوروبى وليس  
الايمان والمنقول . كما استطاع الوعى الاوروبى وضع الانسان كبؤرة  
للعالم ، ذاتا للمعرفة ، ونموذجا للوجود ، وقيمة فى ذاتها من حيث  
هو عقل وحرية . فبدأ الوعى الاوروبى انسانيا خالصا ، عقلا وطبيعة  
وحرية ، وأصبح الانسان قادرا معقله على ادراك الحقائق ، وقادرا  
بارادته على تحقيقها ، وأصبحت الانسانية كاملة لا تحتاج الى أية  
وصاية خارجة عليها فى المعرفة أو السلوك ، فى النظر أو العمل ،  
ولا تحتاج الى أى الهام من خارج العقل والطبيعة أو الى أية معجزة  
تقوم بدل الارادة الانسانية (٢٠) . وبالتالي أمكن اكتشاف الاسلام  
تلقائيا بفعل التراكم الحضارى الانسانى الذى أعطته الحضارة  
الاسلامية الى الوعى الاوروبى فى بدايته . ثم انفجر العقل فى القرن  
الثامن عشر فى « فلسفة التنوير » . وتحول الى نورة اجتماعية  
وسياسية لدى المفكرين الاحرار الذين فجروا بدورهم الثورة الفرنسية،  
وظهرت الحرية فى نظريات المقد الاجتماعى ونشأة الدولة على  
أساس الحق الطبيعى للأفراد . ثم استطاع السيطرة على الطبيعة

---

(٢٠) انظر نرجمذا لكتاب 'سبينوز' « رسالة فى اللاهوت والسياسة »  
الطبعة الثانية ، مكتبة الانجلو المصرية ، القاهرة ١٩٧٨ ، وابينا انظر :  
« أزمة العقل أم انفصال العقل » فى قضايا معاصرة ١٢١ س ٣١ — ٦٠ .

حتى القرن التاسع عشر ، ونشأ العلم ، وظهرت المكتشفات العلمية تدلّ على سيطرة الانسان على الطبيعة ومعرفته بقوانينها . وأخيرا ظهر الانسان في القرن العشرين وبدأت أزمة الحضارة كلها تتكشف وكأن كل انتشار للوعى يحتوى في جذوره على جرثومة عدمه اذا ما كانت البواعث الاساسية في الوعى قاصرة محدودة ، فتمتعه من الاستمرار مدة أطول ، فيبدأ الوعى في هدم ما بناء ، ويعيش على ذاته حتى يأكل نفسه .

فالحقيقة أنه بالرغم من انتصارات العقلانية الاوربية فقد أصابها كثير من الشروخ التي قضت عليها حتى تحوالت الى نقيضها في اللاعقلانية المعاصرة . فقد وقعت أولا في التجريد ، واعتنت بالشكل دون المضمون حتى ولدت رد الفعل عليها في التجريبية الاوربية التي أثرت المضمون في التجسيم أو التشبيه الذي اتسم به المعطى الدينى . ثانيا ، تحولت العقلانية الى نقد جذرى ، والنقد الى رفض مبدئى ، والرفض الى هدم مستمر ، فأصبحت بطبيعتها هادمة رافضة وليست بانية مؤسسة . وكان من الطبيعى أن يحدث ذلك نظرا لهشاشة الموروث وعدم ثبوته أمام النقد . ولكن هذا الظرف الخاص أصبح عاما وأصبحت وظيفة العقل أن يلتهم موضوعه ولا يقوى عليه أحد . ثالثا ، وقعت العقلانية أحيانا في التبرير وتحويل المعطى الدينى من مستوى السر والايمان الى مستوى العقل والبرهان . فظهر التوسط بدل المسيح ، والجماعة المثالية بدل الكنيسة ، والنشر بدل الخطيئة الاولى ، والطقى بدل الله ، والغائية بدل الخلق ، فأصبحت العقلانية الاوربية نوعا من المسيحية العقلانية الجديدة أكثر قبولا لدى الفلاسفة من المسيحية العقائدية . وأصبح ديكرت وكانط وفشته مسيحيين جدد يعيشون بالمسيحية العقلانية المثالية الاخلاقية الشاملة على طريقة المعتزلة .



رابعا ، ارتبطت العقلانية الاوربية بالجسم البشرى الاوربى وتمركزه على ذاته فأصبحت تعبر عن انسانية محدودة هى الانسانية الاوربية ، وأذكرت العقل على غيرها من الشعوب ، وبالتالي قامت العقلانية الاوربية على أساس عنصري دفين ، وأصبحت باقى الشعوب تتصف بعقل بدائى لا يعرف قوانين المنطق ويقوم على السحر والخرافة . خامسا ، لم تحدث العقلانية الاوربية اثرا فعالا فى حياة الشعوب الاوربية ولم تتغير النظم السياسية وفقا للعقل الا فى الظاهر والشكل . ظلت الشعوب الاوربية رومانية فى جوهرها تبحث عن المصلحة والمادة والعالم بعد أن تأكدت رومانيتها كرد فعل على « ملكوت السموات » الذى نادى به المسيحية الاولى ولم يرض بها أحد . سادسا ، تحول العقل الى نشاط حر وأدى الى اقامة نظام ليبرالى كان هو دعامة النظام الرأسمالى الذى يقوم على المنافسة والربح مما أدى الى الاحتكار والاستغلال . فالعقل كان خاليا من القيمة ، والنشاط الاقتصادى الحر ضحى من أجل الربح بالمعدالة الاجتماعية داخل أوروبا مما فجر الثورات فى القرنين الثامن عشر والتاسع عشر .

وأیضا لم تستمر التجريبية الاوربية بالرغم من انتصاراتها العديدة . فأصبحت أولا تجريبية حسية صرفة ، فالمادة فيها بلا عقل ، وكأنها معرفة بذاتها دون تدخل للوعى والادراك . وكان من الطبيعى أن يحدث ذلك بعد اكتشاف أن كل معطى سابق دينى أو حضارى مناقض لحقائق التجربة فأصبحت التجربة قائمة بذاتها ، وأصبحت الحقيقة أحادية الطرف . فكل مرئى حقيقى وكل لا مرئى خرافة ، لا يوجد فى العقل الا ما يوجد فى الحس أولا . أصبحت التجربة

معارضة للعقل ، بينها نزاع دائم . بينما انفصام ورفض متبادل دون أن تكتمل الحقيقة ، وظلت نصف الحقيقة وكأنها الحقيقة كلها مما طبع العقل الاوربي بطابع التحيز والتجزئة بالرغم من ظهور بعض نزعات الشمول والمذاهب الكلية . ثانيا ، تحولت التجريبية من مجرد نظرية في المعرفة الى نظرية في الاخلاق وأصبحت المادة مصدرا للقيم ومعيارا لها ، فلا يوجد الا هذا العالم ، والقيمة ذاتها لا تكون الالهادية ، وهو ما سمي فيما بعد بالمادية الاوربية ، وأصبحت المادية في المعرفة والمادية في الاخلاق يغذيان بعضهما البعض في مادية الوعي الاوربي . ثالثا ، عبرت هذه المادية عن جيلة الشعوب الاوربية ومزاجها الطبيعي الرومانى القديم ، وتأصلت جذورها في وجودها التاريخي عند القبائل الجرمانية والانجلوسكسونية وشعب الغال . وبالتالي لم يفلح المعطى الدينى ولا المثالية العقلية في ايجاد التوازن مع هذه المادية الطبيعية . رابعا ، وقعت حروب عدة بين الشعوب الاوربية من أجل المادة ، ففرقتها أكثر مما جمعتها ، وأصبحت مصدرا للجشع والطمع فيما بينها ، وبالتالي لم تتفل عن حروبها القديمة عندما كانت قبائل متوحشة فوق الثلوج . خامسا ، تحول حب المادة الى استعمار خارجي واشباع الجشع والطمع خارج الحدود الاوربية . فنشأت أكبر جريمة في تاريخ البشرية وهو استعمار الشعوب الذى ورث تجارة الرقيق . سادسا ، انتهى المشروع القومى الاوربي ، أكبر قدر ممكن من الانتاج لاكبر قدر ممكن من الاستهلاك من أجل أكبر قسط ممكن من الرفاهية الى فشل تام بعد أزمة الطاقة ، وبداية سيطرة الشعوب غير الاوربية على مواردها الطبيعية ، وقيام الصناعات الوطنية في أسواقها ، وظهور أزمة القيم والولاء وجصاصات الرافض في المجتمعات الاوربية .

أما العلوم الانسانية فظلت حيرى بين الاتجاهين العقلى والتجريبى مرة تقلد العلوم الرياضية فتتق فى الصورية وتغفل الجانب التجريبى المادى ، ومرة تقلد العلوم الطبيعية تحول الظاهرة الانسانية الى ظاهرة مادية خالصة ، ومرة تحاول الجمع بين الاثنين فتتق فى الثنائى وتتقضى على وحدة الظاهرة الانسانية ، أو تتق فى الخلط بين المستويين لحساب أحدهما على حساب الآخر . وبدأت الازمة فى النزعة الانسانية الاوربية التى يعتبرها الوعى الاوربى أمنا ما لديه وأعز ما أنتج وهى النزعة التى دافعت عن الحربة الانسانية وعن الانسان كقيمة فى ذاته . بالرغم من انتصاراتها العديدة وما تمثله من حقوق الانسان ، وهى أزهى ما تفتخر به ، أصبحت الانسانية الاوربية محدودة الاثر نظرا لنقائصها الدفينة . فالانسان الاوربى أولا هو الانسان الارادى لا العقلى تدفعه المصلحة أكثر مما يدفعه العقل ، هو الانسان الوجودى الجسمى بلحمه وعظمه وجهه وليس بعقله وحكمته وبصيرته . ثانيا ، هو الانسان النسبى المحدود الذى يتغير طبقا للظروف والاحوال بالرغم من ادعاءات الشمول وتمثيل الانسانية جمعاء . فالانسان هو انسان بروتاجوراس وليس انسان سقراط . ثالثا ، الانسان الاوربى هو فى حقيقة الامر الانسان الفردى الانانى لا الاجتماعى الغيرى . يبنى مصلحته ضد مصلحة الجماعة . رابعا ، ظل المذهب الانسانى نظريا لا عمليا ، يعبر عن أمانى الوعى الاوربى ومثاليته ولكن الواقع الاوربى تسوده الطائفية والقبيلية . خامسا ، الانسان الاوربى هو الشعبوى ، الفرنسى أو الالمانى أو الايطالى أو الانجلوسكسونى أو الامريكى ، كل يعتبر نفسه ممثل الانسان الاوربى ، وما الحربان العالميتان الا حربان أوربيتان بين القوميات والاجناس المتصارعة داخل أوروبا . سادسا : الانسان هو فى حقيقة الامر الابيض العنصرى فى مقابل الشعوب

الاوربية التى لا انسان لها ، وبالتالي فهو الانسان ، على حين قامت الشعوب غير الاوربية فى عصرنا هذا بتقديم نموذج آخر للانسانية التى تسعى نحو التحرير والعدالة وبالتالي تكون ممثلة لنوع جديد من الانسانية الشاملة .

وبالنسبة لنا ، يتسم الوعى الاوربى بعدة أشياء : أولا أن الوعى الاوربى قد اكتمل دورته الثالثة فى العصر الحديث بعد الدورتين السابقتين فى عصر آباء الكنيسة وفى العصر المدرسى . كانت بدايته فى الكوجيتو عند ديكارت ونهايته فى الكوجيتو عند هوسرل . ثانيا ، لقد جرب الوعى الاوربى كل شيء ، وافترض كل الفروض ، واعتصر الذهن ، ولكنه ظل متارجحا بين مكتشفاته ، مترددا بينها لا يستقر له حال يقبل اليوم ما يرفضه بالأمس ، ويقبل غدا ما يرفضه اليوم ، وأصبح ينتقل من الفعل الى رد الفعل الى الجصع بين الاثنين خالطا أو قالبا . فتوالى المذاهب ، وانتشرت المدارس ، وعمت الاتجاهات ، مما يوحى بالغنى والوفرة على مستوى الابداع . ثالثا ، ضاعت بؤرة التركيز ، وأصبح غير قادر على توجيه نفسه نحو مركز يمكن من خلاله ابداع المذاهب والاتجاهات ولكنه يعود اليه حتى لا يفقد النظرة الشاملة . ولكنه أصبح أحادى الطرف ، وفقد الرؤية الشمولية المحايدة بالرغم من المذاهب الشمولية التى قامت سواء فى الفلسفة أو الاقتصاد أو التربية أو علم النفس أو الفن . رابعا ، وبعد طول التجارب والرفض ، رفض الوعى الاوربى كل شيء ، وانتهى الى العدمية التامة وذلك لان كل مذهب لم يشبع مطالبه حتى سئم الكل ، وآثر الرفض ، واستقر على السلب والعدم . خامسا ، اكتشف العالم الخارجى حوله ، وأحس بريح الشرق Eastwind ، واكتشف حضارات الصين والهند بعد أن حاول تشويهها فى الماضى وهو فى ابان غفوانه ، كما

يشعر بيقظة الاسلام بمد الثورة الاسلامية الكبرى في ايران ، وأحس بقوة الدول المتحررة وبالعالم الاسيرى الافريقى، وثقل القنارات الثلاث ، آسيا وأفريقيا وأمريكا اللاتينية ، وأدرك قيمة عدم الانحياز ، وأصبحت الشعوب غير الاوربية حاملة لوعى جديد ، يرث أروع ما أنتجه الوعى الاوربى أعنى « فاسفة التنوير » • سادسا ، بينما الوعى الاوربى يصل الى نهايته ، ويشعر بأزمته فى القيم وفى النظم الاجتماعية وفى السلم الانسانية وتبدأ ملامح فشل المشروع القومى الاوربى فى الانتاج والاستهلاك ومجتمع الوفرة ، يبدأ فلاسفة الغرب فى الاعلان عن انقيار الغرب ، قاب القيم ، خواء الروح ، الزهيسة المادة ، المدمية المطلقة ، وتظهر مقولات الانتحار واليأس والتناقض والتعبث واللامعقول ونسمع حركات النفيسة والعار والاممية • نبدأ نحن حياة جديدة نسميها الاصلاح ، والاحياء ، والتنوير والنهضة ، والتغير الاجتماعى ، والثورة ، وندافع عمايا عن الاستقلال الوطنى وحرية الشعوب ، ونصينغ أيديولوجيات التحرر وعدم الانحياز ، مكنين ثلاثة أرباع البشرية • وإذا كان للوعى الاوربى الريادة فى القرون الخمسة الماضية فقد تكون لنا الريادة فى القرون الخمسة القادمة • وكما بدأت الحضارة قديما فى الشرق فى الصين والهند ومارس ومصر ثم انتقلت الى اليونان والرومان وأوربا فقد تعود فى عصرنا هذا الى الشرق من جديد وتكتشف الحضارة الاسلامية رسالتها نصو الشرق كما انتشر الإسلام قديما نحو الشرق فى آسيا الى شواطئها الجنوبية وفى سهولها الوسطى •

وإذا كنا قد أكملنا دورتنا الحضارية الاولى من القرن الاول حتى القرن السابع الهجرى ، كما أكملنا دورتنا الثانية من القرن الثامن حتى القرن الرابع عشر ، فاننا نبدأ الآن دورتنا الثالثة من بداية القرن

الخامس عشر وفي القرون السبعة القادمة كما بدأ الوعي الاوربي دورته الثالثة ابتداء من القرن الخامس عشر الميلادى وقارب على نهايتها في القرن العشرين . لقد بدأنا اصلاحنا الدينى منذ القرن الماضى ولم يكتمل بعد . وبدأنا عصر نهضة أيضا قبل ذلك ولم يكتمل بعد . مهمة جيلنا هى اذن اكمال الاصلاح الدينى واستمرار النهضة حتى تبدأ عصورنا الحديثة . حينئذ تبدأ الاجيال القادمة فنتقيم العقلانية . وتأتى أجيال أخرى فتحدث التنوير ، وتأتى أجيال ثالثة فنتقيم العلم . ان ذلك لا معنى لتقليد الغرب في مراحل تطوره الحديث بل هو احساس بتنمية مجتمعاتنا من خلال فلسفة في التاريخ تقوم على ادراك في أية مرحلة من التاريخ نحن نعيش حتى لا نعيش مراحل تركناها وراءنا أو نحاول تحقيق مراحل أخرى لم نصلها بعد (٢١) .

ليس اليسار الاسلامى اذن مجرد نظرة سياسية للواقع أو نظرة تراثية للماضى بل هى نظرة حضارية لتاريخ الشعوب . لا يعتمد على أساليب الخطابة والبيان بل ينهج منهج التحليل العلمى الاكاديمى الرصين ، ويعالج قضايا التراث الغربى من أجل تخليص الامة كما فعل أئمة السلف القدماء بالنسبة للحضارات الغاوية القديمة .

### • — واقع المسالم الاسلامى :

و « اليسار الاسلامى » يعطى صورة لحال العالم الاسلامى دون اتباع أساليب الوعظ والارشاد ، فيجعل المواقف تكشف عن نفسها والارقام تتحدث عن نفسها . لقد اعتمد فكرنا الدينى حتى الآن على

---

(٢١) انظر مقالنا « موقفنا من التراث الغربى » (٢) ، ص ٣٣ — ٣٤ .  
انظر ايضا كتابنا : لسنج : تربية الجنس البشرى ، دار الثقافة الجديدة ،  
القاهرة ١٩٧٧ .

المنقول ، واستعمل أساليب الانتقال من النص الى الواقع وكأن النصوص الدينية وقائع تتحدث بذاتها . ومنهج النص له عيوب أساسية . أولا ، أن النص ليس واقعا بل مجرد نص ، والنص عبارة لغوية تصور الواقع ولا تكون بديلا عنه . والحجة لا تكون الا أصلية ، وبالتالي لا يكون النص حجة دون الرجوع الى أصله في الواقع . ثانيا ، أن النص يتطلب الايمان به مسبقا بعكس العقل أو التجربة التي يمكن لكل انسان أن يشارك فيها ، وبالتالي لا يمكن استعمال حجة النص الا لمن يؤمن به . فهي حجة خاصة وليست عامة . ثالثا . النص يعتمد على سلطة الكتاب ، وليس على سلطة العقل ، وحجة السلطة ليست حجة لان هناك كتبا مقدسة كثيرة في حين أنه يوجد واقع واحد وعقل واحد . رابعا ، النص برهان خارجي يأتي من خارج الواقع وليس برهانا داخليا يأتي من داخله ، واليقين الخارجي أضعف ، البرهان من اليقين الداخلي . خامسا ، النص يحتاج الى تفريغ مناطه أي الى إيجاد الواقعة التي يشير اليها ، ودون هذا المنط لا يكون للنص مضمونا صحيحا وبالتالي يتم توجيه النصوص الى غير مراداتها ، ويحدث الخلط وسوء الفهم واستعمال النصوص في غير مواضعها . سادسا ، النص أحادي الطرف ويعتمد على كثير غيره من النصوص ، ولا يجوز الايمان ببعض الكتاب والكفر بالبعض الآخر والا وقع التعارض بينها أو وقع المفسر في النظرة الجزئية . سابعا ، النص يعتمد على الاختيار ، والاختيار يتبع البوى والمصلحة كما هو الحال في علوم الجدل . فالرأسمالي يختار نصوصا تؤيده ، والاشتراكي يفعل بالمثل مع نصوص أخرى تؤيده ، ويكون المطك ليس هو النص بل اختيار المفسر المسبق ، والنص يؤيد ما هو معروف من قبل . ثامنا ، الوضع الاجتماعي للمفسر هو أساس اختياره للنص وبالتالي يكون حراع المفسرين واختلافاتهم هو أساسا صراع اجتماعي

في الواقع بناء على صراع القوى بين الاطراف • تاسعا ، يتوجه النص الى ايمان الناس والى تعلق مشاعرهم الدينية وار. تحسان بلاغة المجادل ولا يتوجه الى عقول البسور أو آلى واقعهم المباشر ، فمنهج النص ليس منهجا علميا لتحليل واقع المسامين بل هو منهج جدلى للدفاع عن مصالح فئة أو نظام ضد نظام ، والجدل أقل من البرهان • عاشرا ، منهج النص أقرب الى الوعظ والارشاد منه الى البرهان والتحقيق ، ويدافع عن الاسلام كمبدأ أكثر من دفاعه عن المسامين كأمة • وأخيرا ، فان منهج النص أقصى ما يستتليه لو تحققت مواضعه وتوجه الى الواقع مباشرة أنه ينطينا النقيض ، ولكنه لا ينطينا الكم ، ونحن نهدف الى تحديد الواقع ، كما نبرغه من خلال من يملك ماذا • منهج « اليسار الاسلامى » هو مزيج المتعدين الذى بالارقام والاحصاء حتى ينفذت الواقع عن نفسه • وقد ارتبط النص فى أصله بأسباب النزول ونحن نرجع الى أسباب النزول ذاتيا ونسجدها كما • وقد كان التحديد الحى فى تاريخ العلم أكثر دقة من مجرد الوصف النقيض • وقد كان العقل والمساعدة دلائل عند الأصوليين القدماء كما أن العقل أساس النقل عند ابن تيمية ، ومن يتدح فى العقل يتدح فى النص • ونحن نزيد المشاهدة والتجربة والواقع الاحصائى ونستعمل لغة الأرقام خاصة فيما يتعلق بتوزيع ثروات المسلمين على جماهير الأمة الإسلامية •

نحن علماء اجتماع واقتصاد وتاريخ وجغرافيا وقانون ، ندرس العالم الاسلامى كما يدرسه العلماء ، ولا نعتد على سلطة الكتاب وحدها أو على النصوص النهائية وحدها ، فحجة النص شىء وحجة العقل شىء آخر • وقديما قال علماء أصول الدين : ان كل الحجج



الثقلية حتى ولو تضافرت علي اثبات شئ على أنه حق لا يكون ذلك  
الا بحجة عقلية ولو واحدة • فنحن فقهاء بالمعنى القديم ، فقد كان  
الفقهاء هم العلماء ، يعلمون الواقع ويشرعون له ، ونعتمد علي طرق  
البحث عن الحلل وأنواعها ، من علة مؤثرة ومناسبة وملائمة • ونستعمل  
السبر والتقسيم ، ونعتمد على قياس الاولى • فنحن أصوليون وفقهاء  
ولكن لعصرنا هذا • نعبر عن الاسلام من خلال أوضاع المسلمين الحالية  
في أوائل القرن الخامس عشر ، ولا ندرى ماذا ستكون عليه الامة  
الاسلامية في العصور التالية • ما يهمنا هو روح العصر ، وما نهتم  
به هي مشاكل العصر ، ومانتحملة هي رسالة جيلنا لا رسالة كل  
الاجيال • لذلك نهتم بالامثال العامة وبسير الابطال وبالملاحم  
الشعبية والتي تعبر من خلالها الشعوب عن طوائفها وآمالها وأخلاقتها  
وعاداتها ، وذلك لان شعوبنا مازالت تستشهد بها ، وتأخذها نبراسا  
لحياتها ومصدرا لقيمها كما فعل تماما مع النصوص الدينية •  
ونهتم بالاغنى الشعبية التي يردددها الملايين من جماهير المسلمين  
والتي تؤثر عليهم وتوجه سلوكهم ويترنمون بها أثناء الليل وأطراف  
النهار • انا نهتم أساسا بعوامل التأثير على نفوس المسلمين وبموجهات  
سلوكهم وبمقادر قيمهم ، وبالتالي فنحن علماء ماثورات شعبية وعلماء  
نفوس اجتماعيين ، نصف سلوك الناس اليومي ، ونحدد رؤيتهم للعالم •  
ونلتقط أبنيتهم النفسية وقوابلهم الذهنية • فالغرض هو حماية  
المسلمين ، وتثقيق الاسلام في وعيهم ، وتجنيد جماهير الامة للدفاع  
عن مصالحها ، فتراثها مازالت تحياها لكن اختلط عليهم ، فخلطوا بين  
العناية الالهية وبركة آل البيت ، بين الاعداد والصبر ، بين الرسول  
والولى ، بين الايمان والاستكانة ، بين على بن أبى طالب وأبى زيد  
الهلالى ، بين المقرئ وأم كلثوم ... الخ •

ويوجه « اليسار الاسلامى » قوته الى التصدى لمشاكل العصر الاساسية وعلى رأسها : الاستعمار ، والصهيونية ، والرأسمالية ، وهى المخاطر التى تهددنا من الخارج ، والفقر ، والقهر ، والتخلف ، وهى المخاطر التى تهددنا من الداخل •

فالاستعمار هو أهم المشاكل التى تواجه العالم الاسلامى منذ الافغانى حتى الآن بل منذ الحروب الصليبية وأشكالها المتنوعة • فالاستعمار فى النهاية هو الصليبية الجديدة • بل ان الاستعمار ذاته منذ القرن الماضى أخذ أشكالا عدة ، عسكريا عن طريق الغزو والاحتلال المباشر ، وسياسيا عن طريق الحملة والانتداب والوصاية والاشراف الدولى والاحلاف • واقتصاديا عن طريق الشركات المتعددة الاجناس • وثقافيا عن طريق التغريب ، وحضاريا عن طريق قتل روح الابداع لدى الشعوب واستئصالها من جذورها التاريخية • واذا كان الافغانى قد ناضل ضد الاستعمار فى شكله العسكرى والسياسى فان مهمة أجيالنا هو النضال ضد الأشكال الباقية للاستعمار أعنى الاقتصادى والثقافى والحضارى • فبالرغم من الاستقلال السياسى الذى حصلت عليه كثير من الشعوب الاسلامية وجلاء الجيوش الاجنبية عن أراضيها الا أن القواعد العسكرية الاجنبية مازالت فى كثير من أنحائها من أقصى المغرب الى أقصى المشرق • كما أن بعض الشعوب الاسلامية مازالت داخلة فى أحلاف أو تقع تحت مناطق نفوذ القوى الكبرى • أما الاستعمار الاقتصادى فكثير من ثروات العالم الاسلامى مازالت بأيدي الشركات الاحتكارية الكبرى ، موارده الاولى منهوبة ، وأسواقه مفتوحة ، وأمواله مردودة الى البلاد الاستعمارية تستثمر فيها وبلادنا أحوج الى الاستثمارات ، واقتصادنا قائم على الاستيراد أكثر منه على التصدير ، ونمط حياتنا يقوم على الاستهلاك أكثر منه على الانتاج

حتى يظل المستعمر هو المنتج الوحيد • والاستعمار الثقافي مازال  
ناشرا فينا في مظاهر التخريب في حياتنا الثقافية فجعلنا الغرب مصدر  
كل علم ومعرفة • نستورد منه الخبرات العلمية طبقا لما تعودنا عليه  
من عون خارجي سواء من الارادة الالهية أم من تكنولوجيا الغرب •  
ولكن أخطر ما يهدد المسلمين الآن هو الاستعمار الحضارى اذ يود  
الغرب تفريغ هذه الشعوب التاريخية من مصادر قوتها الرئيسية في  
تراثها حتى يأمن يقطعتها ، ويأسر روحها ويحاصر إبداعها ، ويحولها  
الى حضارات متحفية تدرس في متاحف الانثروبولوجيا ونصبح نحن  
جزءا من تاريخ الانسان • يريد الاستعمار الآن أن يأمن الشعوب  
الاسلامية ، ويضمن السيطرة على مستقبلها • فبدل أن يعارض  
الثورات التحررية في العالم الاسلامى على أساس أنها خطر شيوعى  
يحاول الآن أن يقبلها على أساس أنها الضمان الوحيد ضد الخطر  
الشيوعى • وهو في كلتا الحالتين لا يؤمن بمصالح الشعوب ولكن يغير  
أساليبه وطرق تعامله • وتظل أفكار الحرية والديمقراطية والمدالة  
صالحة داخل أوروبا فحسب وليس خارجها عند باقى الشعوب الهمجية •  
مهمة « اليسار الاسلامى » هو الاستمرار في التنبيه على أساليب  
الاستعمار الجديدة ، وعنصرية الغرب الدفينة ، وصليبيته التاريخية ،  
بأسر روحها ، وقطع ماضيها عن حاضرها حتى يتبخر مستقبلها فتتدثر  
الشعوب • وتصبح أقلليات في الشتات ، تلحق بركب الغرب ، وتستعين  
به كى تقيم أود حياتها • ونصبح جميعا عبيدا سودا في مجتمع البسادة  
البيض (٣٢) •

---

(٢٢) انظر مقالنا « اجهاض العقول » الفكر المعاصر ، العدد الثنى ،  
القاهرة ١٩٨٠ • وابضا في الجزء الاول : الدين والثقافة الوطنية •  
م ٤ — اليسار الاسلامى والوحدة الوطنية

وما زالت الصهيونية خطر داهم على الاسلام والمسلمين منذ نشأتها ، وجذورها في قبائل العبرانيين القديمة حتى الصهيونية السياسية في قرننا هذا . لم يعد هدفها الآن احتلال الارض فقد احتلت أكثر مما كانت تطمح فيه في بدايتها منذ قرار التقسيم حتى ابتلاعها أرض فلسطين كلها واحتلال أراضى سوريا ولبنان ومصر بل وقادرة على احتلال مزيد منها . وما زالت أطماعها في التوسع حتى يستوطن أربعة عشر مليونا ، وهم يهود العالم ، في فلسطين . لم يعد هدفها حتى محو اسم « فلسطين » على فندق أو منظمة أو هيئة أو بيان أو شعار أو علم أو نشيد بل أصبح همها هو تصدير الفكرة للذهن العربي والاسلامى ، وقبولها كنموذج للحديث ، وبفضلها يتحول جيلنا الى علم ، وصحراؤنا الى أرض خضراء ، وتغلغلنا الى تحضر ، وكسلنا الى عمل ونشاط . لدينا الاسواق الفسيحة والسواعد الفتية وعائدات البترول ولديهم العلم والمعرفة والتكنولوجيا . لديهم العقل والخبرة ولدينا العمالة الوافرة . وبالتالي تستولى الصهيونية ليس فقط على ثرواتنا ومصادر رزقنا كما كان يفعل الاستعمار التقليدى بل تستولى أيضا على أرواحنا ، وتتم صهينة العالم العربى قلب العالم الاسلامى ومركزه . ثم تصبح بديلا عن القومية العربية والوحدة الاسلامية ، وتصبح الحضارة اليهودية هى الحضارة الام ، والحضارة العربية والاسلامية رافدا منها ، وتكون هى النموذج الاوحد للحضارات السامية قديما وحديثا (٢٣) . وقد حرم الاسلام علينا بنص القرآن موالاة بنى اسرائيل « يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ، ومن يتولهم منهم فانه منهم ، ان الله

---

(٢٣) انظر مقالنا : مخاطر السلام ، قضايا عربية ، مارس ١٩٨٠ .  
وايضا الجزء الثالث :- الدين والتضال الوطنى .

لا يهدى القوم الظالمين » ( ٥ : ٥١ ) • ووصفهم في القرآن بأنهم كافرون بالحق ، يؤثرون الحياة الدنيا ، لا يريدون الا نعيم الحياة دون شكر أو ايمان ، ينقضون عهد الله ، ويغلون في الدين ، ويقتلون الانبياء • وقد لعنهم أنبياءهم • وحكم عليهم موسى بالتية • لقد رفض القرآن تصورهم للميثاق ، ميثاق الحب الابدى والنصر الذى يهبهم الارض بعد عصيانهم الانبياء ، ووضع القرآن بدلا عنه ميثاق الطاعة والفضيلة والعمل الصالح لكل فرد • وهنا يتفق « اليسار الاسلامى » مع « الاخوة في الله » على مواصلة الكفاح ضد الصهيونية كمقيدة ورفض جميع مظاهر موالاتهم من المسلمين وذلك من منطلق شرعى خالص وهو أنه لا يجوز شرعا الصلح مع بنى اسرائيل ، ونقول ذلك ككفهاء للاسلام وبمسئولية الفقهاء الذين لا يخشون في الله لومة لائم (٢٤) •

والخطر الخارجى الثالث الذى يواجه المسلمين هو الرأسمالية ليس فقط بالنسبة لاهلها ولكن بالنسبة لنا في مجتمعاتنا الاسلامية • فالرأسمالية تقوم على النشاط الاقتصادى الحر وما يتبع ذلك من منافسة وربح وفوائد وربما • كما تؤدي الى الاستغلال والاحتكار ، وتبرز في المجتمعات قيم الاستهلاك والتمتع بالوفرة • وتنتهى الى المجتمعات الطبقيّة والتفاوت في الدخول بين الناس ثم تصبح السلطة بين يدي من يملك رأس المال ، فيدير دفة الحكم لصالحه • ولا يرى حرجا في شن الحروب وصناعة الاسلحة المدمرة مادام كل ذلك يؤدي

---

(٢٤) انظر دراستنا « لاهوت الارض » ، « الله والشعب والارض » ، « الصهيونية كنزيرة مضلّة » في « الحوار الدينى والنور » ( بالانجليزية ) ص ١٢٥ — ١٩٧ •

الى الدفاع عن المصالح الخاضعة لرأس المال الحاكم • وكل ذلك بالنسبة لنا يعنى فقر الفقراء واثرء الاغنياء • ففى مصر مثلاً يبلغ متوسط الدخل الفردى سنوياً مائة وعشرون جنياً سنوياً وذلك لا يسمح بأى نظام اجتماعى يقوم على التفاوت الطبقي أو على النشاط الاقتصادى الحر القائم على الاستغلال والاحتكار والامتلاك الملايين من جوعاً وبؤساً • هذا بالإضافة الى أن الاسلام ذاته ضد تجميع رأس المال فى أيدى القلة « كى لا يكون دولة بين الاغنياء منكم » (٥٩ : ٧) ، ويرفض الملكية الخاصة ، ويقول بالاستغلال ، ويرفض المجتمع الطبقي ، ويقول بالمساواة ، ويرفض الاستغلال والاحتكار ، ويقول بالشركة والتعاون والتكافل ، ويرفض الربا ، ويعطى الامام حق التأميم والمصادرة للمال المستغل لصالح المسلمين • ولقد روجنا للاسلاف ما سميءاه « اشتراكية الاسلام » بعد أن تبنت مجتمعاتنا الاسلامية الاشتراكية مروجين لنظام قائم ومبررين لقراراته دون أن نأخذ زمام المبادرة ، ولكننا الآن ننادى بالاسلام كمنهاض للرأسمالية المالية والمحلية ، ونطالب بالمزيد من حقوق الفقراء فى اموال الاغنياء ولتنمية مجتمعاتنا وتوزيع ثرواتنا على أساس من المساواة والعدالة الاجتماعية • بالنسبة لنا الاشتراكية قضية مبدأ دائم وليست قضية نظام عابر يتغير بتغير الحكام ، وتظل الجماهير الاسلامية فى كلتا الحالتين فائرة لا يعنىها الامر فى شىء •

أما بالنسبة للمخاطر الداخلية ، الفقر والقهر والتخلف ، فإن الشعوب الاسلامية من أفقر شعوب الارض • يضرب بها المثل فى سوء التغذية والمجاعة والقحط • وفى نفس الوقت من أغنى شعوب الارض يضرب بها المثل فى البغنى وتكدس الاموال والفورة والترف والبذخ وبناء القصور وشراء الجزر وسواحل المحيطات واللعب على مؤائد

القمار واحضار نساء العالمين • ومع أننا بنص القرآن أمة واحدة ولكننا في الواقع أمتان ، أمة الفقراء وأمة الاغنياء • وبالرغم مما نقوله في مواظنا وتقريظنا للاسلام وذكرنا آية « والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم » ( ٧٠ : ٢٤ - ٢٥ ) • والاسلام يقرر من حيث المبدأ أننا أمة واحدة • نتمثل مبدأ واحدا : وأنا جميعا اخوان ، سواسية كأسنان المشط ، وأن المال مال الله استخلفنا فيه ، لنا حق الانتفاع والتصرف والاستثمار ، وليس لنا حق الاستغلال أو الاحتكار أو الاكتمار • ان كل السياسات التي تتبعها نظمنا الحالية من تدعيم المواد الغذائية ، وفرض ضرائب على القادرين ، ورفع مرتبات صغار الموظفين ، وتثبيت الاسعار ، واعطاء المنح والمعاولات ، كلها تغير من هذا التفاوت بين الفقراء والاغنياء • مهمة « اليسار الاسلامي » اعادة توزيع ثروة المسلمين بين المسلمين كما شرع الاسلام ، طبقا للعمل والجهد والحق • واليد العاملة التي يجبها الله ورسوله ، وليس من المضاربات والسمسرة والمعولات والرشاوى والسرقات • وان كان ما يقال عن ضرورة تحديد النسل كحل لفقركنا لهو قول يردده الاستعمار والصهيونية • فبدل أن نكيف مواردنا البشرية طبقا لتوزيع الثروة الحالي بين القلة الغنية والاكثية الفقيرة فاننا نكيف نرواتنا طبقا لمواردنا البشرية • فجماهير الامة مصدر قوتها ، ولديها الثروة في صورة المال السائل من عوائد النفط وفي حورة الثروات المعدنية الطبيعية والصحراء الشاسعة غير المستغلة • المهم هو أخذ حقوق الفقراء من الاغنياء كما يأمر الاسلام وبنص القرآن ، واعادة توزيع الثروة في البلاد الاسلامية بين من يملك كل شيء ومن لا يملك شيئا • وقيام الدول الاسلامية بواجبها وما شرعه الاسلام لها • فالامام آخر

من يأكل وآخر من يسكن وآخر من يسكن وآخر من يلبس بعد أن تجد  
جماهير الامة الاسلامية كهائيتها •

ولا توجد أمة تعاني من القهر والتسلط والظلم كما تعاني الامة  
الاسلامية • وبالتالى تؤكد حياتنا ما قاله العرب عنا وسماه « نظام  
الاستبداد الشرقى » حيث يوجد واحد فقط هو الحر يفعل ما شاء ،  
وهو الرئيس ، وما سواه مجبور ومقهور لا حرية له كما يقول هيجل •  
يضرب بنا المثل لغياب النظم الديمقراطية والحريات العامة ، وسيادة  
الاحكام العرفية والقوانين الاستثنائية ، وترسل لدينا لجان حقوق  
الانسان للاستفسار عن احوال مسجونينا ، وتطل لدينا الاتحادات ،  
وتزور الانتخابات ، وتقوم الانقلابات العسكرية ، ويسيطر الرأى  
الواحد ، ويحكم الحزب الواحد ، ويقتل بعضنا بعضا • الوطنى من  
فى السلطة ، والخائن من يكون خارجها ، وبعد الانقلاب يكون بطل  
الامس خائن اليوم ، وخائن اليوم بطل الغد • غابت مقاييس الوطنية  
والحرية وأصبح من فى السلطة هو الوطنى الواحد • تسيطر القيادات  
على كل شئ وتوجه الوعى القومى من خلال أجهزة الاعلام حتى لم تعد  
للسعوب الاسلامية أية قدرة على التعبير عن الرأى الآخر ، فأمحت  
المعارضة ، وان ظهرت تحت الاضطهاد والقهر ، اتهمت بالخيانة  
والعمالة ، ولصقت بهم تهمة الكفر والاحاد • أصبحت الشعوب  
الاسلامية كلها تعيش مجتمعات الرأى الواحد ، وفى نفس الوقت  
نتغنى بالشورى وبديمقراطية الحكم فى الاسلام ونستحسن قول عمر  
ابن الخطاب لامرأة مسلمة فى المسجد « أصابت امرأة وأخطأ عمر » ،  
ونذكر على الأشهاد فى كتبنا التعليمية وأمام الاجانب قول عمر لابن  
الاکرمين « لماذا استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحرارا » ،



فننفض بنور الامس واليوم مظلم ، وننتشقق بالمبادئ وواقمنا مزرى •  
مهمة « اليسار الاسلامى » هو الدفاع عن حرية الرأى لجميع  
الاتجاهات ، وتاكيد ديمقراطية الحكم ، وأن للجميع الحق فى المساهمة  
فى توجيه أمور البلاد ، لا خائف ولا عميل ، الكل مواطنون يبنغون  
الخير • وبالتالى ان تكون « اسرائيل » وحدها هى واحة الديمقراطية  
فى المنطقة كما تدعى ويروج اثرها الغرب ، ولن تأتى لجان « حقوق  
الانسان » لتقمى أحوال المسجونين لدينا • يمارس « اليسار  
الاسلامى » الامر بالمعروف والنهى عن المنكر الذى لاجله أصبحنا  
خير أمة أخرجت للناس (٢٥) •

والمعجب أن تكون خير أمة أخرجت للناس هى التى يقصد بها  
البلاد المتخلفة فى افريقيا وآسيا • والحقيقة أن « التخلف » يعبر  
عن الطابع العام لمجتمعاتنا • والتخلف لا يعنى فقط نقص موارد  
التنمية أو انخفاض معدلاتها بل يعنى التخلف الشامل سواء فى الابنية  
الاجتماعية أو فى رؤى شعبونا لانفسها ولواقمها وللعالم الذى  
تعيش فيه • فان مجتمعاتنا الاسلامية مازالت تعيش فى بعض منها  
حياة قبلية مثل السودان وباكستان وايران والعراق وتركيا وكأنا  
لسنا أمة واحدة وحد الاسلام فيها بين القبائل والشعوب من خلال  
التوحيد والعمل الصالح « يأياها الناس » اناخلقناكم من ذكر وأنثى  
وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ، ان أكرمكم عند الله أتقاكم «  
( ٤٩ : ١٣ ) وهو التخلف البشرى • ويضرب بمجتمعاتنا المثل فى عدم

---

(٢٥) انظر مقالنا بجريدة « الاهلى » الاسلام والمعرضة العدد ( ١٠ )  
• وايضا الجزء السابع : اليقين واليسر فى الفكر الدينى • ١٩٧٨/٤/٥

استغلال الثروات ، وعدم ترشيد الاستهلاك ، وسيادة الجهد . وانتشار  
الامية ، وتفشى الامراض نتيجة للقدارة في مجتمع يقوم الدين  
فيه على الطهارة والغسل . والتخلف في المسكن والملبس والماكل  
والمشرب وأساليب الحياة العامة . ولكن أخطر من ذلك كله هو التخلف  
الثقافي أو الحضارى فيما يتعلق بظفرة الناس للعالم وفي سلوك الشعوب  
وفي الاوضاع الاجتماعية والاقتصادية . ويمثل ، التخلف في الفكر  
نظريتنا الثنائية للعالم أو وضعنا له على طرفين غير متكافئين . نعلى  
الاول ما نسلبه من الثانى حتى أصبحنا نجد في الاول الثابت عزاء لنا  
عن ضياع الثانى الهش ، وأزمتنا كلها في الطرف الثانى في حين أن  
النظرة الواحدة والتي أنبتنا التوحيد هي التي ترد الى العالم اعتباره  
وتقله وتجعلنا عاملين في الدنيا لا هاربين منها(٢٦) . كما تمثل نظرتنا  
الهرمية للعالم التي تجعلنا ننظر اليه متفاوت المراتب ، كلما سعدنا الى  
أعلى وصلنا الى الكمال وكلما نزلنا الى أسفل وصلنا الى النقص . هذه  
النظرة هي أساس البيروقراطية والطبقية في مجتمعاتنا(٢٧) . كما يمله  
أيضا غياب النظرة العقلانية للعالم وتفسيرنا الظواهر بقوى خفية  
أو أدوات مشخصة من خارج العالم دون ربط الظواهر فيما بينها  
بقوانين العلوية . ويمثل التخلف أيضا في تراجع العقل أمام المحرمات  
أو المقدسات « التابو » التي لا يقترب منها وجداننا القومى : الله .  
والسلطة ، والجنس . مع أننا نفكر فيها ليل نهار . ونعيشها بوجداننا

---

(٢٦) « انظر التفكير الدينى وازدواجية التخصية قضائيا معاصره (١) ،  
ص ١١ — ١٢٧ .

(٢٧) انظر « الدين والراسمالية » قضائيا معاصره (٢) ، ص ٢٧٣ — ٢٩١ .

من أجل الاثباع وتعويضا عن الحرمان (٢٨) .

ويبقى « اليسار الاسلامى » اكتشاف رسالة الامة الاسلامية فى التاريخ ، وتحويل جماهيرها من كم الى كيف . فمازلنا نعجب كيف ينتصر ثلاثة ملايين من اليهود على أكثر من مائة مليون عربى ، ويستولون على القدس من ثمانمائة مليون مسلم وكأن صرخة الافغانى من قبل فى الامة الاسلامية « لو كنتم وأنتم تعدون بمثابة الملايين ذببا لكان طنينكم يصم آذان بريطانيا العظمى ... ولو كنتم مئات الملايين من الهنود وقد مسخكم الله فجعل كلا منكم سلحفاة وخضتم البحر وأحطتم بجزيرة بريطانيا العظمى لجررتموها الى القعر وعدتم الى هندكم أحرارا » .

ويحدد رسالة « اليسار الاسلامى » فى أوائل القرن الخامس عشر كالاتى :

( أ ) تحقيق العدالة الاجتماعية فى الامة الاسلامية ، وتكوين مجتمعات لا طبقية تذوب فيها الفوارق بين الفقراء والاغنياء بنص القرآن .

( ب ) اقامة مجتمع حر ديمقراطى يكون فيه لكل فرد الحق فى التعبير عن رأى ، واسداء النصيح ، والامر بالمعروف والنهى عن المنكر .

---

(٢٨) انظر مقالنا « المحرمات الثلاث » الجمهورية ١٩٧٦/٦/٩ . وايضا الجزء الاول : الدين والثقافة الوطنية .

( ج ) تحرير أراضى المسلمين من بقايا الاستعمار الاستيطانى فى فلسطين ، وتصفية القواعد العسكرية فى العالم الاسلامى ، واستعادة ثروات المسلمين بعد استنزاف مواردهم الطبيعية ونهب ثرواتهم من الاستعمار الخارجى .

( د ) اقامة وحدة اسلامية جامعة نبذوها بوحد الامة فى مصر ثم وحدة وادى النيل ، ثم وحدة مصر والشام ، ثم وحدة المغرب العربى ، ثم وحدة الامة العربية ، ثم وحدة الامة الاسلامية « ان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون » ( ٢١ : ٩٢ ) .

( هـ ) انتاج سياسة وطنية مستقلة عن القوى الكبرى ومناطق النفوذ ، « لا شرقية ولا غربية » بنص القرآن ، وهى سياسة عدم الانحياز ، وتقوية أواصرنا بشعوب آسيا وافريقيا وهى الشعوب الاسلامية ودول العالم الثالث وهى التى تشارك فى أهداف الاسلام فلن يرضى عنا أحد حتى نتبع ملته .

( و ) تدعيم ثورة المضهدين فى كل مكان ، وتقوية ثورة المستضعفين فالاسلام جاء لهم ، وثورتهم ثورته ، وليس عذرهم ان لم تبلغهم رسالة الاسلام بل عذرنا فى أننا لم نقدمه لهم .

## ٦ - الدين والثورة :

ومهمة « اليسار الاسلامى » الكشف عن العناصر الثورية فى الدين أو ان شئنا بيان أوجه الاتفاق بين الدين والثورة أو بلغة نالفة تأويل الدين على أنه ثورة . فالدين هو ما لدينا بالاصالة والثورة هى مكتسبات عصرنا . فكما حاول القدماء التوفيق بين الحكمة والشريعة

على ما يقول الفلاسفة المسلمون ، الشريعة ما لديهم بالاصالة والحكمة مكتسبات عصرهم نحاول نحن أيضا نفس الشيء ، وهى عملية طبيعية تدل على حيوية الحضارة الاسلامية واستمراريتها فى التاريخ . وهو ليس توفيقا خارجيا تعسفيا فالدين فى ذاته ثورة ، وكان الانبياء ثوارا مصلحين ومجددين . فقد مثل ابراهيم ثورة العقل ضد التقاليد وثورة التوحيد ضد التجسيم . ومثل موسى ثورة التحرر ضد الطغيان . وكان عيسى يمثل ثورة الروح ضد المادة . وكان محمد ثورة الفقراء والعبيد والمضطهدين ضد الاغنياء وسادة قريش وطغائتها من من أجل اقامة مجتمع حرية واخاء ومساواة . ويؤرخ القرآن للنبوّة على أنها ثورة ضد المفاسد الاجتماعية والخلقية . فقد قاوم لوط الشذوذ الجنسى كما حذر النبى عاموس فى العهد القديم الاغنياء ونهبهم الى قرب سقوط الدولة ان لم يأخذ الفقراء حقوقهم . لذلك كان مصير الانبياء القتل والسجن والتعذيب والاضطهاد . ولكن كان النصر للثورة فى النهاية ضد قوى الظلم والطغيان . كان للتوحيد وظيفة عملية فى توليد السلوك القويم ، وكانت العقيدة تهدف الى تغيير حياة الناس وأساليب معيشتهم ونظم مجتمعاتهم . فلا يوجد نبى واحد قد أتى لتثبيت الوضع القائم بل ليثور عليه ولينادى بوضع أفضل . حركة النبوّة فى التاريخ حركة اصلاحية تهدف الى احداث تغيير اجتماعى وانقلاب ثورى فى حياة الناس ومعتقداتهم وسلوكهم . لم يأت الانبياء لمباركة رجال الدين القائمين أو لتأييد رجال السباسة بل تصدوا دائما للسلطتين الدينية والدنيوية ، الزمنية والروحانية ، لتجار المعبد ولرجال العرش . فالانبياء هم مربوا الانسانية ومساعدوها ودافعوها نحو التقدم والكمال . وتعنى نهاية النبوّة أن الانسانية قد سارت فى طريق التقدم واستطاعت أن تقود نفسها بنفسها بعد ذلك .

أصبحت مستقلة العقل ، حرة الارادة ، تستطيع أن تسير في طريق التقدم ، والرقى بجهدا الخاص (٢٩) . لقد توطر الوحي مع الانبياء واكمل حتى انتهى الى مجموعة من النظم والمبادئ العامة تعطى الانسانية حصيلة تراكمها الحضارى الطويل ومكتسبات نضالها في عصور التاريخ .

وقد زخر التاريخ الاسلامى بالثورات الدينية الاجتماعية والسياسية مثل ثورة القرامطة وثورة الزنج في تاريخنا القديم ، والحركات الاصلاحية الثورية مثل المهدي في السودان ، والسنوسية في ليبيا ، والاسلام في الجزائر ابان حركة التحرير الوطنية ، وعبد الحميد بن باديس وعبد القادر المغربى وعمر المختار في شمال افريقيا ، وعثمان دبكة في وسط افريقيا ، وأمة الاسلام في أمريكا ، وجهاد « الاخوان المسلمين » في فلسطين وفي القتال والامم اذا كان يعنى الجهاد وماذا تمنى الشهادة ؟ ميممة « اليسار الاسلامى » ابراز هذه الثورات والكشف عن الحركات الثورية العلنية منها والسرية في مقابل ما هو شائع عن استتباب الحولة السنية ، وقبول الامر الواقع . والقبوع تحت سلطوية التصور ، والخنوع تحت القضاء والقدر (٣٠) . ولكن لسوء الحظ ساد الفكر الذى روجت له السلطة السياسية القائمة والذى أخفى الفكر الدينى الذى كان وراء كثير من حركات المعارضة ومازال الامر قلما حتى الآن .

---

(٢٩) انظر كتابنا : لسنج : تربية الجنس البشرى ، دار الثقافة الجديدة ، القاهرة ١٩٧٧ .

(٣٠) د. محمود اسماعيل : الحركات السرية في الاسلام .

كما يتأصل « اليسار الاسلامى » فى ثورات الاديان فى التاريخ البشرى . فتاريخ اليهودية ملئ بالثورات الدينية مثل ثورة ابن عقبة ضد الرومان . وتاريخ المسيحية أيضا زاخر بالثورات مثل ثورة الفلاحين فى ألمانيا فى القرن السادس عشر بقيادة المصلح الدينى توماس مونر ، وثورة القساوسة الكاثوليك فى أمريكا اللاتينية ، وثورة الكنيسة اليهوداء فى أمريكا الشمالية . ولم تقتصر ثورات الاديان على ديانات التوحيد الثلاث بل ظهرت أيضا ثورة البوذية فى فيتنام ، وثورة الكونفوشيوسية فى الصين إبان المسيرة الكبرى ، وثورة بعض الديانات الافريقية فى جنوب أفريقيا ضد المستعمر الابيض مثل « أنبياء البانتو » (٣١) .

وقد أصبحت ثورة الاديان موضوعا رئيسيا فى علم الاديان وفى علم الاجتماع الدينى وفى علم السياسة . وتم تصنيف الحركات الثورية الدينية فى أنماط مثل المخلصية *Messianism* التى تعتمد الثورة فيها على ظهور المخلص مثل المسيح أو المهدي ، والالفية *Millinairism* التى يظهر فيها المخلص كل ألف سنة ، والكاريسمية *Charisma* التى يظهر فيها البطل أو الزعيم ليقود الشعب . واكن كل هذه الانماط مازالت تدور فى الفلك المسيحى والوثنى ولم تستطع بعد أن تصل الى نمط ثورة الاسلام ، وثورة التوحيد ، أو ثورة الفقراء والمستضعفين من خلال العقيدة دون ما حاجة الى

---

(٣١) انظر كتابنا : الحوار الدينى والثورة ، القسم الثانى عن الثورة ( بالانجليزية ) .

تشخيص التحرر في صورة مخلص ، وهو ما يحاول اليسار الديني إبرازه .

وقد نشأ تيار جديد في علم « اللاهوت » الغربي الذي يعادل لدينا علم أصول الدين أو علم العقائد يأخذ « الثورة » موضوعا له فيما يسمى « بـلاهوت الثورة » الذي يجمع « لاهوت الارض » و « لاهوت التنمية » و « لاهوت التفسير الاجتماعي » و « لاهوت التقدم » . وأصبح في الفكر الديني المعاصر من أهم فروع اللاهوت ان لم يكن أهمها على الاطلاق (٣٣) . وعاد لاهوت الذات والحضات أو لاهوت الماهية والوجود التقليدي الى بطون الكتب القديمة . وتشعب هذا اللاهوت فأصبح لدينا « لاهوت الالم » أو « لاهوت المعاناة » عند بونهوفر و « اللاهوت العلماني » أو « لاهوت المدينة العلمانية » عند التزير وكوكس وفان بين ، و « لاهوت التقدم » عند باننبرج ، و « لاهوت العمل » ، « لاهوت التاريخ » و « لاهوت موت الاله » عند نيثشة وفهانين . وخرجت لذلك المجالات المتخصصة وظهر اللاهوتيون الجدد مثل هوتار وجان بابتس ميتز يؤصلون التيار الجديد عند اسبينوزا عامة وفيورباخ خاصة . وظهرت الدراسات عن « التعاليم الاجتماعية للكنيسة » ، وأخذ الرهبان أدوارا جديدة كعمال في حركة « العمال الرهبان » . اللاهوت الآن أصبح علم الجماهير . وعلم الثورات الشعبية في المجتمعات التي مازالت تستمد قيمها وأنماط سلوكها من تراثها الديني مثل المجتمعات في افريقيا وآسيا وأمريكا اللاتينية .

---

(٣٢) أنظر مقالنا : كليلو ثوريز ، القديس الثائر ، قضايا معاصرة (١١) ص ٢٨١ - ٣١٨ .



واتحد بعلم الاجتماع السياسى ويعلم الاجتماع الدينى • لقد فرض الواقع الثورى للمجتمعات الدينية نفسه على علماء اللاهوت ، ولم يتركوا ثورة الجماهير ليعالجها رجال الشرطة والجيش وحدهم بأمر السلطات القائمة بل تناولوها هم كموضوع للعلم ومنهم من انضم اليها ، فالدين علم وعمل ، توحيد واستشهادا !

#### ٧ — الوحدة الوطنية :

ويرمى « اليسار الاسلامى » الى عقد حوار بين الاتجاهات الاسلامية كلها فى العالم الاسلامى دون الدخول فى جدل أو مهاجمات ودون اثارة لاحقاد أو بث لضعائن أو لاهداث فرقة بين المسلمين • ليس « اليسار الاسلامى » مذهباً جديداً فى الاسلام ، وليس فرقة كلامية ، وليست مدرسة فقهية بل محاولة للتوحيد بين المسلمين طبقا لحاجات عصرهم ومتطلباته من حرية وعدالة وتقدم بعد أن شتتهم المذاهب وتفرقوا شيما « كل حزب بما لديهم فرحون » ( ٣٠ ، ٣٢ ) ، وتمكن الاستعمار منهم طبقا لشعاره « فرق تسد » • فوحدة الفكر الشرط الاول لوحدة الامة •

يوجه « اليسار الاسلامى » أولا نداء الى « الاخوة فى الله » القائمين على مجلة « الدعوة » الاسلامية ، ويذكر لهم جهادهم فى مصر والعالم الاسلامى • صحيح أن بعض كتابها قد زاد وعيه بالقضية الاجتماعية ولكن ظل ولاء معظمهم للاصل قائما • نعتقد الحوار بيننا وبينهم ، فيم نتفق وفيهم نختلف ، نتوحد على نقاط الاتفاق ، ويحترم بعضنا بعضا فى نقاط الاختلاف • قد يكون اختلافنا فى الشكل لا فى الجوهر ، فى الصورة لا فى المضمون ، فى اللغة لا فى المعنى • فى المنهج والوسيلة لا فى الهدف والغاية • ومع ذلك فان اختلاف الائمة رحمة

بينهم • وقد رأى جمهور الأمة أنه في ميدان الاجتهاد لا يكون الحق واحدا بل تتعدد الحقائق مادام فيها جميعا نفع على لجماهير المسلمين • و « الاخوان المسلمين » داخل مصر وخارجها يمثلون تيارا أصيلا غينا ، لهم جهادهم الذى تذكره لهم مصر والعالم الاسلامى كله في صراعهم ضد الملكية والاستعمار ، وجهادهم في فلسطين وفي القتال • وقع صدام بينهم وبين الثورة المصرية ، وهو أقسى ما وقع من صدام في حياتنا المعاصرة ، حدث اليم حز في نفوسنا جميعا ، وعارض تاريخى خسرت مصر من جرائه الكثير ، فقد كان بإمكان الاخوان أن يكونوا السند الشعبى للثورة ، وهى التى ظلت حتى الآن بلا تنظيم سياسى شعبى قادر على تجديد الجماهير • وكان يمكن للثورة أن تكون تحقيقا لأهداف الاسلام لولا أنها ظلت على مستوى الشعار في غالب الاحيان ، لم تتجاوز العلمانية والوطنية الى تراث الأمة وروحها تعيد تفسيره بحيث يكون محققا لاهدافها ومطالبها القومية في الحرية والعدالة • ومنذ ذلك الصدام لم يبق الاخوان في الساحة لتربية النفوس فخربت الذمم وفسدت الضمائر ، وتهاوى الناس ، وضاع الولاء (٣٣) • لا نكفر أحدا ونرجو ألا يكفرنا أحد بل ندعو الناس الى كلمة سواء بيننا وبينهم يكون فيها الحد الأدنى من وحدتنا الوطنية • نتجاوز الشعار الى الواقع ، ونترك الشكل الى المضمون • وقد استطاع الثبى بحواره مع الناس واقناعه لكافة الاتجاهات استمالتهم للاسلام أيام الحجيج ومقابلته لوفود القبائل •

---

(٣٣) أنظر مقالاتنا الثلاث : « ماذا خسرت مصر بالقضاء على الاخوان • » ، « ماذا كسبت مصر من جماعة الاخوان » ، « كيف يمكن تطوير فكر الاخوان » الجمهورية ، ٧٦/٣/٢٠ ، ٧٦/٥/١٠ ، ٧٦/٥/١٩ • وايضا في الجزء السادس : الاصولية الاسلامية •

كما استطاع رسل على الى الخوارج اقتناع الآلاف منهم بعدم الخروج على على وارجاعهم اليه . ولكننا حتى الآن لم نجرب الحوار في حياتنا بين القوى الوطنية . فيرى الحكام أن فريقا واحدا هو الوطنى والباقي خونة عملاء . فحديث الفرقة الواحدة الناجية وضلال جميع الفرق الاخرى مازال يفعل في ثقافتنا الوطنية ، ويوجه سلوكنا اليومي، ويحدد رؤيتنا للعالم . وأن جميع المحاولات التى نشأت فى حياتنا المعاصرة باستثناء تلك التى كانت تقوم بحركة تحرر وطنى ضد الاستعمار الغربى ، من أجل قيام وحدة وطنية كانت مجرد ائتلاف سياسى له نفع عاجل وهو معارضة النظام القائم أو ستارا يخفى وراءه القبلية الفكرية أو التعصب الايديولوجى ، يحاول كل فريق أن يستأثر بأكبر قدر ممكن من المناصب القيادية حتى تكون له الغلبة على الاخرى ، مراعى مكتوم داخل بوتقة الوحدة(٣٤) .

وفتوجه ثانيا بندااء الى « الاخوة فى الوطن » الماركسيين والناصرين والليبراليين أن يتحاوروا مع « اليسار الاسلامى » بالحسنى . فان كنا نتفق فى الاهداف : الحرية والديمقراطية والمعدالة الاجتماعية الا أن وسائلنا قد تكون أنجع وأسرع وأبقى باللجوء الى تراث الامة وتأسيس أهدافها فيها ، وجعل مستقبلها استمرارا لماضيها ، ووضع حاضرها فى مسار تليخها . فقد ساهموا جميعا فى تاريخنا الوطنى

---

(٣٤) انظر مقالنا السابق : الجذور التاريخية لازمة الحرية والديمقراطية فى وجداننا المعاصر ، المستقبل العربى ، يناير ١٩٧٩ ، وايضا الجزء الثانى : الدين والتحرر الثقافى .

م هـ — اليسار الاسلامى والوحدة الوطنية

الحديث ، ومسكوا بزمام السلطة قبل الثورة المصرية أو بعدها . في  
تألف حزبي أو بمفردهم خارج مصر في عالمنا العربي والاسلامى .  
لقد أسس الليبراليون بدايات الاقتصاد الوطنى في مواجهة الاستعمار  
الاقتصادى كما دافعوا عن حرية الفكر ، وأذكوا الروح الوطنية ،  
وبدأوا حركة التحرر الوطنى . كما ساهم الماركسيون في الصراع ضد  
الاستعمار ومقاومة أعدائه في الداخل وتقوية الوعى الطبقي لدى  
العمال ، وتكوين طليعة ثورية من الطلبة ، والقيام ببدايات الوحدة  
الوطنية في لجنة الطلبة والعمال في ١٩٤٧ . وقام الناصريون بأكبر  
انجاز اجتماعى في تاريخنا الحديث منذ محمد على بتطبيق المبادئ  
الست الشهيرة : القضاء على الاقطاع . والقضاء على رأس المال .  
والقضاء على الاستعمار ، وتحقيق العدالة الاجتماعية ، وتكوين جيش  
قوى ، وإقامة حياة ديمقراطية سليمة . وقد تم بالفعل تطبيق قوانين  
الاصلاح الزراعى الاول والثانى والثالث ، وأمنت قناة السويس ،  
ومصرت الشركات الاجنبية ، وتكون القطاع العام ، وصدرت قوانين  
يوليو الاشتراكية في ١٩٦١ . واستطاعت الناصرية تأسيس حركة ثورية  
منذ دهر العدوان الثلاثى على مصر في ١٩٥٦ ، وتكوين حركة عدم  
الانحياز منذ مؤتمر بلنودنج في ١٩٥٥ ، وتدعيم الحركات الثورية في  
العالم الثالث ، والدفاع عن الاستقلال الوطنى والارادة المستقلة  
للشعوب وتحويل مصر الى مكانها الطبيعى كمركز ثقل في العالم  
العربى والاسلامى . فتآمر الاستعمار العالمى عليها وألحق بها  
الهزيمة في عدوان ١٩٦٧ حتى اخفقت الناصرية كزعامة سياسية في  
سبتمبر ١٩٧٠ وان ظلت حية في وجدان الشعوب تظهر من جديد أو  
في الانتفاضات الشعبية في الثورة الاسلامية العظمى في ايران .

ان « اليسار الاسلامى » يمكن أن يلتقى عليه الاتجاهات التحديثية « الاخوة فى الله » « الاخوان المسلمون » لا يرفضون ابراز الجوانب التقدمية فى تراثنا وديننا . والتقدم مطلب العصر لدى شعوبنا المتخلفة . يجمعنا الاسلام . وملتقى على الوحي ، ونستقى من نبع واحد . لا ينكرون علينا دفاعنا عن فقراء الامة وأخذ حقوق مستضعفيها وقد كانوا هم البادئون بلسان الامام الشهيد سيد قطب بالحديث عن « العدالة الاجتماعية فى الاسلام » و « معركة الاسلام والرأسمالية » . وكتاباتهم فى الفقر والمال والمصارف والثورة فى الاسلام عديدة . فنحن منهم وهم منا لو صفت القلوب ، وخلصت الضمائر ، واستتارت العقول ، وخفت حدة القلبية والعشائرية ، وعدنا جميعا أبناء وطن واحد لا يتهم بعضنا البعض بالكفر والالساد أو العمالة والخيانة . ولماذا يكون كل من يركز على الفقراء والمستضعفين ماركسيا ؟ ولماذا يكون كل من يدعو للحرية والديمقراطية شيوعيا ؟ اننا بذلك نعطى المذاهب الغربية أكثر مما تستحق، ونترك لها جزءا من الاسلام ونفرغه منه . بل اننا نكون بذلك أكبر مانع أمام ترويج المذاهب التقدمية الغربية التى يرفضها الاخوة فى الله لاننا نأخذ حقوق الفقراء من أموال الاغنياء باسم الله . ونثور على الطغيان باسم الله . نرجو من اخواننا فى الله ألا يكفروننا وألا يلعنونا ، فنحن منهم ، ننسب نعت لوأئهم . انما نحن فقهاء وهم متكلمون ، نحن نركز على الشريعة وهم يركزون على العقيدة ، وكلانا يكمل بعضنا بعضا . كلانا أصوليون . نحن أصوليو فقه وهم أصوليو دين .

أما « الاخوة فى الوطن » ( الماركسيون ) فانهم لا يرفضون « اليسار الاسلامى » اذ يجمعنا واياهم الوطن ، فكنا ثوريون وطنيون

ولكننا ثورة وطنية لها جذورها في ثقافة الامة في ترانها الوجداني الذي مازالت تعيشه ، ويمدها بتصوراتها للعالم ، ويحدد قيمها ، ويوجه سلوك أبنائها ، وقادر على تحريك الجماهير وحشدها . لا نحتاج الى ثقافة غربية . أو مصطلحات فلسفية ، ولا نجد عناء في التثقيف السياسي للامة من خلال الخلايا الحزبية والمعاهد الاشتراكية والمنشورات الثورية والمطبوعات السياسية والاقتصادية . كلانا يتنافس من أجل الدفاع عن المستضعفين . والتنافس في الخير . ولنحتكم في النهاية الى جماهير الامة أينما أكثر تعبيرا عن حافسها وماضيها : الثورة العلمانية أم ثورة الاسلام ؟ ان النورة العلمانية التي يقودها الاخوة في الوطن هي جزء من ثورة الاسلام كما ان ثورة الاسلام هي التي تجمع بين الفريقين ، لانها الثورة الشاملة ، الثورة الام ، ثورة الحضارة والتاريخ ، ثورة الامة بكافة طبقاتها ، ثورة الهوية الصدفة .

أما « الاخوة في الثورة » ( الناصريون ) فانهم لا يرفضون « اليسار الاسلامي » . فقد قامت الثورات العربية لسوء الحظ واصطدمت بالاخوة في الله صراعا على السلطة في غياب الوحدة الوطنية ، والعمل في سبيل أهداف قومية واحدة . ولكن مشروع الثورات العربية في معاداة الاستعمار والصهيونية ، والقضاء على الرجعية والتخلف ، وتحقيق مجتمع الحرية والاشتراكية والوحدة هو في صميمه مشروع « اليسار الاسلامي » . لقد حاولت الثورات العربية تأييد مشروعها بالاسلام فيما سمي بالاسلام والاشتراكية أو الاشتراكية في الاسلام ولكن الرباط بين الاثنين كان مفتعلا ، خارجيا ، خطابيا . دفاعا عن النظام القائم ، وتأجيذا لقرارات السلطة الثورية دون طلب

المزيد ، ودون البداية بالدفاع عن مطالب الجماهير ، دون أخذ زمام المبادرة . وبالتالي تساوت اشتراكية الاسلام مع رأسمالية الاسلام كلاهما دفاع عن نظامين قائمين ، والاسلام ضائع في ركاب الحكام .  
لم يكن الاسلام الا وسيلة لتبرير النظم القائمة ، ولم يتجاوز وضع أجهزة الاعلام ، وعمل مدققي السلطة ورجال الدين المحترفين (٣٥) .  
ولكن « اليسار الاسلامي » هو القيام بنفس المشروع من داخل الاسلام ذاته يبدأ بالدفاع : وينقد النظم القائمة ، ويقدم أكثر البرامج تطورا وشمولا ، يقوم به فقهاء الامة أى طابعتها الثورية في استقلال تام وليس تأييدا لاحد انما رعاية لصالح الامة واستمرارا لتاريخها .

أما « الاخوة في الحرية » ( الليبراليون ) فانهم يمتزجون بنا « اليسار الاسلامي » كجزء من تراث الامة حفاظا على روحها وحضارتها وهويتها في التاريخ . بل ان الطهطاوى مؤسس النهضة الليبرالية الحديثة كان من علماء الدين ، يكتب في سيرة الرسول ، ويتحدث عن الامة والحرية والدستور بآيات الله وسنة النبي . وظل الاسلام مصدرا أساسيا في كتابات الليبراليين ( لطفى السيد ، طه حسين . العقاد ) ، وتحدثوا عن المعذنين في الارض وعن الحرية والديمقراطية والعدالة الاجتماعية في الاسلام . ودافعوا عن نهضة الامة الاسلامية . وارتبطوا بالاصلاح الديني وبلحياء التراث الاسلامي؛

---

(٣٥) انظر مقالنا : عبد الناصر والدين ، مجلة سمر ، عدد خاص بمناسبة الذكرى التاسعة لوفاة عبد الناصر ١٩٧٩/٩/٢٩ . وايضا الجزء الثالث : الدين والنضال الوطنى .

ودخلوا في المارك الوطنية ضد الاستعمار ، واعملوا العقل في التراث ،  
ونقدوا الحضارة الغربية ، وأبانوا أخطاء الاستشراق . وهذه كلها  
عناصر منذ القرن الماضي لم تتحول بعد الى تنوير شامل ، قادر على  
التصدي للموروث ، واعمال العقل والتحرر من التقاليد ، والاعتزاز  
بقدره الانسان على اكتشف قوانين الطبيعة وتأسيس العلم ووضوح  
الانسان كجورة للكون . و « اليسار الاسلامي » يهدف الى اكتمال  
ما بدأت الليبرالية ، ونقل الامة من الليبرالية الى التنوير حتى تقوم  
ثوراتنا الاجتماعية على ثوراتنا الفكرية وحتى لا تتعرض نهضتنا  
الحديثة الى انتكاسة أخرى (٣٦) .

ولا يرى « اليسار الاسلامي » أى حرج في أن يتبرر نفسه  
اسلاميا أو عربيا أو عالميا أو قوميا ، دينيا أم علمانيا ، فالاسلام دين  
وقومية ، عربى وعالمى ، دين ودولة . فقد خرجت الحركات الوطنية  
في مصر من ثنائيا الاصلاح الدينى . وكان الافغانى هو رافع شعار  
« مصر للمصريين » ، ومفجر الثورة العربية ، وداعية للعرب وللعروبة .  
وكان مصطفى كامل وطنيا مسلما . وكان سعد زغلول وقاسم أمين  
وغيرهم من تلاميذ محمد عبده . وقد رفع الطباطبائى من قبل شعار  
« حب الوطن من الايمان » . فالمسألة ليست أكاديمية نظرية أو  
مماحكات سياسية أو ادعاءات البلاغة والدقة بل هى من نقص في  
الوعى والحدوى ومن بقايا الاستعمار لبث الفرقة والتشتت من أجل  
السيادة والسيطرة . ان الوحدة الوطنية التى يمثلها « اليسار

---

(٣٦) انظر مثلاً : الضباط الاحرار أم المفكرون الاحرار . فضايا  
عربية سبتمبر ١٩٧٦ . وابضا الجزء الثانى : الدين والتحرر النقابى .



الاسلامى » تضم فى ثناياها هذه الدوائر المتداخلة التى لا تعارض بينها الا فى الذهن العشائرى .

و « اليسار الاسلامى » لا يعبر عن ثورة المسلمين وحدهم بل هو أيضا ثورة أهل الكتاب الذين يمثلون جزءا من تراث الامة وتاريخها الوطنى ونضالها ضد الاستعمار . بل أن الطليعة الثورية فيهم تعتبر الاسلام تراث الامة وتسميه « الاسلام السياسى » وتربطه بنهضة مصر ، وبحضارة الشرق . ولا فرق فى ذلك بينه وبين الكنيسة الشرقية فى مواجهة الاستعمار الغربى . يحافظ على ابداع الشعوب التاريخية ، ويسترد من الغرب « غائض القيمة التاريخى » ، ويرفض الهيمنة الحضارية للغرب (٣٧) . ومنهم من يكشف عورات « الصوار بين الاديان » ، وسيطرة الاستعمار على مؤتمراتها من أجل احتواء الشعوب الاسلامية وخداعها بالاخاء الدينى ، ووقوعها تحت براثن الاستعمار الجديد من خلال الحب الالهى فى مواجهة الخطر اللاحدى ومن أجل البقاء على النظم التقليدية فى البلاد الاسلامية ، والوقوف كبديل أمام الشعوب ضد التحركات الثورية وحركات التغير الاجتماعى ، وبيان مواقف الكنيسة الوطنية فى مواجهة الاستعمار الغربى ، ووحدة الامة فى لحظات الخطر ومواقف الفضال المشترك (٣٨) .

---

(٣٧) ويصل هذا النيل صديقنا د. أنور عبد الملك فى دراسته وبقالاته وائله العديدة .

(٣٨) ويصل هذا التيار د. وليم سلهان فى كتبه ومقالاته .

## ٨ - شبهات ومخاطر :

و « اليسار الاسلامى » مستقل تماما عن الغرب أو الشرق .  
لا هى ماركسية جديدة ولا هى ليبرالية ثورية ، ولا هى حركات  
خارج أو شيعة ولا هى هرطقة قرامطة أو زنج . يمثل تيارا فكريا  
حضاريا ، ويعبر عن واقع الامة ، ويؤصل حركة اجتماعية سياسية  
في تراثها القديم . يمتد جذوره في الكتاب والسنة ولا يبنى الا مصلحة  
جماهير المسلمين .

وتخرج هذه الكتابات عن « اليسار الاسلامى » في مصر قلب  
العروبة ، ومركز الثقل في العالم الاسلامى ، ورائدة الثورات العربية  
المعاصرة ، وباعثة النهضة منذ القرن الماضى ، ولماذا تظل مصر قنبرا  
وتخرج الدراسات والابحاث في العواصم العربية والاسلامية ؟ فمصر  
قلب الاسلام ، وجندها خير أجناد الارض ، وباعها في النهضة والبعب  
والاحياء طويل ، وأصالتها وحفاظها على تراث الاسلام يشهد له  
الجميع ، فهى مصر المحروسة .

ليس « اليسار الاسلامى » حزبا سياسيا . ولا يمثل ماركسا  
حزبية ، ولا يتوجه ضد أحد . يرى السياسة في ثقافة الامة ونهضتها .  
ليس موجة ضد حكومات أو نظم . ولا ينير فتنا في امارات او دول .  
ولا يحدث قلاقل في ملكيات أو جمهوريات . فالمعارك أساسا في ثقافة  
الامة وداخل وعيها الحضارى . وليس مقياس النجاح لاية حركة هو  
الوصول الى السلطة ، فقد وصل الكثير منها اليها ولكنه فشل في  
احداث التنوير الشامل . وقد لا يصل البعض منها الى السلطة ويكون  
له أبلغ الاثر في حياة الامة واستتارة الشعوب . وربما حكمت أحزاب

دون أن تحدث أى تغيير فى حياة الشعوب ، وربما لم تحكم تيارات  
وأحدثت أعظم الاثر فى عدة أجيال .

لا يهدف « اليسار الاسلامى » الا استتفار أحد أو الاستعداد على  
أحد بل يرمى الى يقظة الامة ، واستئناف نهضتها الحديثة ، وطرح  
البدائل أمام الناس ، والاحتكام الى جماهير الامة ، وتجاوز الطول  
الجزئية والنظرات الفردية الى تصور كلى وشامل لموضع الامة فى التاريخ  
وتحديد دورها مع نفسها ومع غيرها .

ليس « اليسار الاسلامى » مجرد اثاره للحمية الاسلامية فى  
قلوب الناس ، فهذه الوحيدة الباقية كمرسيد للامة وكمعين لا ينضب بل  
الهدف هو تحويل ذلك الى عقل وحوار ، واستنارة وتوعية حتى تتوجه  
هذه الحمية للدفاع عن مصالح الاسلام ، وليس فى الصراخ والعويل  
أو فى الشعائر والطقوس ، وإطالة اللهى والتسبيح فى الطرقات ،  
وقراءة القرآن فى المركبات العامة ، وبناء المساجد وانارة المآذن ،  
وكتابة الآيات القرآنية بالنور على دور العبادة أو الشعارات الدينية  
على جدران الابنية .

ولا تمثل هذه الكتابات تيارا واحدا . اذ يضم « اليسار الاسلامى »  
مجموعة من الكتابات والآراء المتعددة ، وكل كاتب مسئول عن فكره  
ولكن تجمعها جميعا الرغبة فى إبراز الجوانب التقدمية فى الاسلام  
وعناصر النورة فى تاريخنا . قد يقترب بعض الكتاب من « الاخوة فى  
الله » ، وقد يقترب البعض الآخر من « الاخوة فى الوطن » ، وقد  
يقترب فريق ثالث من « الاخوة فى الثورة » . وقد يقترب فريق رابع  
من « الاخوة فى الحرية » ولكن يجمعهم البحث والاجتهاد . وللمخطئ

أجر وللمصيب أجران • واختلافنا كاختلاف الأئمة ، وكاختلاف الصحابة • كلنا يبغي الحق ويعمل له ويشهد عليه • ولا يدعى أحد أنه الحق ودونه الباطل بل يجتهد الرأي ويرشد الى الحق • ويسدى النصح •

أما شبهات الالحاد والكفر فهي شبهة تنم عن الضعف ، وقلة الحيلة ، وسوء النية ، والتلطف الى الحكام والدفاع عن المصالح الشخصية • وسيلتنا البرهان ، وحجتنا الدليل • نحن مجتهدون كما اجتهد القدماء ، لا نكفر أحد ونرجو ألا يكفرنا أحد • نسير في نفس التيار الذي سار فيه علماء الأمة الاجلاء الذين لا قوا صنف العذاب من جراء قولهم الحق ، ورفضهم اصدار الفتاوى لتأييد السلطان • طريقنا هو الصمود في الحق ضد توازع الهوى • وما من فقيه أو عالم حاول ذلك الا وكانت نهايته السجن والتعذيب أو الموت والاستشهاد منذ الامام أحمد بن حنبل في محنته حتى الامامين الشهيدين حسن البنا وسيد قطب •

ليس « اليسار الاسلامي » اسلاما في ثوب الماركسية فذلك تغريغ للاسلام من مضمونه الثوري واعطاء الماركسية أكثر مما تستحق ، وانكار لمصالح المسلمين وواقعهم ومطالبهم للتحرر من الاستعمار ولتحقيق المساواة والعدالة الاجتماعية • وليس ماركسية في ثوب الاسلام فتلك سوء نية وخوف وجبن وانتهازية لا يتسم بها فقهاء الاسلام وينأى علمؤه عنها • وليس توفيقا بين الاسلام والماركسية أو بين الماركسية والاسلام فالتوفيق ليس فكرا ، ولا يمثل ارتباطا بواقع ، وليس تأصيلا وبحثا في الجذور • انها تهمة المستشرقين

دائما للقضاء على حيوية الحضارة الاسلامية وقدرتها على التجديد والتمثل والابداع من أجل انكار قدرة الاسلام ذاته على أن يكون نظاما للمسلمين في كل عصر ولكل جيل . ليس في « اليسار الاسلامي » أى أثر ماركسى لا في الشكل ولا في المضمون بل فيها تعبير عن واقع المسلمين وتأسيلا لثورتهم المعاصرة في تاريخهم وحضارتهم وفي أصولهم الاولى في الكتاب والسنة . وليس فيها أى أثر غربى على الاطلاق بل انها تمثل أساسا تحديا للغرب . وليس التنوير قاصرا على الغرب بل انها مرحلة تمر بها كل حضارة ، وقد مررنا بها نحن أولا عند المعتزلة القدماء .

ان « اليسار الاسلامي » انما يعبر عن حاجة المسلمين اليوم الى فكر ونظام ، الى حركة وتغيير ، الى قديم وجديد ، الى أصالة ومعاصرة ، ولا يدعمه الا الجهد الفردي حتى يحافظ على استقلاله وبالتالي تحيا الامة من خلال تاريخها . ويكون « اليسار الاسلامي » من جديد هي « العروة الوثقى » التي حددت مشروع المسلمين في مقاومة الاستعمار ، ومناهضة اليسار الاسلامي مظاهر الظلم والظلميين ، وتحرير المسلمين وتوحيدهم . فنحن تلايذ الافغانى ، نشارك في الثورة العرابية ، ولا ننضم بعدها حتى ولو فشلت الثورة ، ولا نحولها الى مجرد حركة سلفية بل نطورها ونقدمها ثورة للخلف . ومازال الافغانى بالنسبة لنا ، وكما هو منقوش على قبره بجوار جامعة كابول بأفغانستان « رائد الحركة الثورية الاسلامية » .



## حوار حول الوحدة الوطنية

---

لقد آن الاوان أن نفكر في وحدتنا الوطنية بعد احتدام الصراع طويلا بين تيارين أساسيين فيها : السلفية والتحررية ، المحافظة والتقدمية ، الاسلامية والاشتراكية . ولا أقول بين اليمين واليسار . يحدث هذا الحوار بين مجلة « الدعوة » ومجلة « روز اليوسف » كي نعرف أوجه الاتفاق والاختلاف بينهما . هل هناك اختلاف جوهري في الظاهر والباطن أم أن هناك اتفاقا بلطنيا وخلصا ظاهريا ؟ لقد آن الاوان أن نعرف الحد الأدنى من الاتفاق بين مدارسنا الفكرية المختلفة حتى لو كان بين أكثرها تباينا . ومن يدري؟ فربما عادت الى ثقافتنا الوطنية وحدتها . وبالتالي تقوم وحدة عملنا السياسي على أساس فكري واضح كما يقوم التحالف بين قوى الشعب العامل على أساس مبدئي وليس مجرد تجمع فتوى مظهرى . فالوحدة الوطنية ليست مجرد شعار أو دعوة أو تشكيل نسبى لها في المؤسسات القومية ، بل هى وحدة تبني بالحوار بين التيارات الفكرية المختلفة التى هى فى

---

كتب هذا الحوار فى الوقت الذى شعرت فيه أن مجلة « روز اليوسف » ومجلة « الدعوة » فى أعوام ١٩٧١ - ١٩٨٠ يقولان نفس الشيء من حيث المضمون وإن اختلفنا فى المنطلق والمنهج . واحترت أن أبدأ هذا الحوار ابتداء من « الدعوة » أو ابتداء من « روز اليوسف » . ولكن لم ير المشروع النور وظلت الدعوة الى الحوار بين الفريقين مجرد نداء . وهو السبب الذى من أجله انشأت فيما بعد مجلة مستقلة لذلك هى « اليسار الإسلامى » عام ١٩٨١ وقد كتبت هذه الصياغة عام ١٩٨٨ ابتداء من المسودة الأولى فى السبعينيات .

جوهرها تيارات سياسية ، لكل منها جماهيره • وطالما لم يعقد هذا الحوار فستظل مصر «شطورة الى قسمين ، يتنازعا ربانان ، كل منهما يريد أن يذهب بها الى اتجاه ، خطوة الى الورا وخطة الى الامام •  
ثم توقف عن السير حتى تهوى الى القاع أو يضيع العمر ولم يتحقق شيء • وقد ضاعت الوحدة الوطنية التي قامت به لجنة الطلبة والعمال في ١٩٤٧ لنفس السبب • ولا نريد أن يكرر التاريخ نفسه •

ان حديث الفرقة الناجية القديم « ستفترق أمتي الى ثلاث وسبعين فرقة ، كلها في النار الا واحدة » وهم أهل السنة والحديث أي فرقة السلطان ، انما هو حديث ضميم يشكك في صحته ابن هزم لانه ضد روح الامة التي لا تفترق على ضلالة والتي فيها اختلاف الائمة رحمة بينهم • وان الصياغات المتعددة لهذا الحديث بين العام والخاص ، بين الاطلاق والتقييد لتدل على وضع هذا الحديث ضد فرق المعارضة الخوارج والشيعة والمعتزلة لمصالح فرقة السلطان أعنى الاشعرية (١) • وفرق اليوم أربعة : الاخوان المسلمون أو الجماعات الاسلامية أو الحركة الاسلامية أو التيار الاسلامي بوجه عام • والشيوعيون أو الماركسيون ، والليبراليون ، والناصريون أو القوميون أو الاشتراكيون • وفي حقيقة الامر يمكن رد هذه الفرق الاربعة الى اتجاهين رئيسيين : الاخوان والشيوعيون • فالليبراليون قد يتحالفوا

---

(١) انظر تطيلا وانبا لهذه الصياغات في « من العقيدة الى الثورة » ، المجلد الخامس « الايمان والعمل — الامة » ، خاتمة : من الفرقة المعتنكية الى الوحدة الوطنية ص ٣٩٣ — ٤٠٧ ، مكتبة مبدولى ، القاهرة ١٩٨٨ •



مع الاخوان • والناصرين قد يتحالفوا مع الشيوعيين • وبصرف النظر عن امكانيات التحالف من الناحية السياسية الصرفة ، مع أن ذلك واقع في جيلنا ، الا أن التحالف النظري وارد نظرا لوحدة الرؤية لكل من فريقى التحالف ، الاقتصاد الحر بين الاخوان والليبراليين ، والاقتصاد الموجه بين الشيوعيين والناصرين •

ولكن يظل السؤال : من الذى يبدأ بالحوار وأين ؟ من الذى يمد يده للمصافحة وفى أى دار ؟ « الدعوة » أم « روز اليوسف » ؟ والحقيقة أن نورة ٢٣ يوليو مازالت هى المنوط بها عقد هذا الحوار باعتبارها الداعية الى الوحدة الوطنية ، وللتحالف القومى ، وباعتبارها هى القادرة على صهر هذين التيارين ، وباعتبارها هى المعبرة عن مصر وشعبها • فمازال النصب يذكر نداءها الاول ومبادئها الستة ، وصداها للمعدون الثلاثى . ووحدتها مع سوريا : وبناءها الاشتراكى ، ومساندة اليمن . ومقاومة الاحلاف : والصمود بعد الهزيمة ، واعادة بناء الجيش ، وحرب الاستنزاف . والاعداد للعبور • وبالرغم من تعثرها بعد ذلك الا أنه لا يصعب اقلتها من عشرتها مادامت قد قامت فى مصر ، واستمرت فى مصر ، وعملت لشعب مصر ، واستلهمت روح مصر •

ويبدو الخلاف بين هذين التيارين الاساسيين فى ثقافتنا الوطنية فى النقاط العشرة الآتية :

١ — القديم أم الجديد ؟ : يبدو الخلاف بين هذين التيارين فى موضوع اللغة • اذ يستعمل كل فريق لغة يرفضها الآخر • ويتم الرفض أساسا من الفريق الاسلامى الذى يرفض أية لغة خارج لغة

العقائد والشعائر • ولا يدرك أهمية ألفاظ الحرية والعدالة الإجتماعية بالنسبة لوجدان العصر • فهو يتحدث ، ويمبر عما يجيش في نفسه بلغة الدين • ولغة الدين متغيرة حسب العصور • فيمكن أن أعبر عن لفظ « الله » بلفظ العقل ، والمطلق ، واللائهائي ، والصورة كما فعل الحكماء القدماء أو الوجود ، والنور • والحق ، والحبيب كما فعل الصوفية أو الخالق ، والقديم والواحد كما فعل علماء أصول الدين أو الشارع كما فعل علماء أصول الفقه • وكلها ألفاظ للاستعمال • ولما كانت الحركة في تراثنا القديم مع المال والنحل القديمة فقد اضطر القدماء للرد عليها ، واستعملوا لغة العقائد القديمة التي مازلنا نستعملها حتى الآن في عصر لم يعد عصر المال والنحل بل في عصر التحرر والاستقلال والعدالة الاجتماعية • ومن ثم كان أقرب الى الطبيعة أن تتغير اللغة أيضا وتصبح لغة العصر • فعندما يستعمل الفريق الاول لفظ « الله » مشيرا الى أعلى ما لديه وأعلى قيمة عنده فان الفريق الثاني يستعمل لفظ « الحرية » باعتبارها المطلب الاول للعصر • خطأ الفريق الاول اذن أنه يستعمل لغة قديمة دون أن يبرز فيها مطلب العصر • وقد استطاع سيد قطب في « العدالة الاجتماعية في الاسلام » تجاوز هذا الخطأ وتفسير التوحيد باعتباره تحرر الوجدان الانساني ، والمساواة الانسانية ، والتكافل الاجتماعي ، أي انه استطاع أن يعطى اللفظ القديم المضمون الجديد من مقتضيات العصر ، ومستعملا لفته • ولكن لسوء الحظ لم يكمل أحد من جيلنا ما بدأه سيد قطب • فاذا ما تحدث الفريق الاول عن الدين فان ذلك يعني الايديولوجية التي يتحدث عنها الفريق الثاني • واذا ما تحدث الفريق الاول عن أمور المعاد أو ما يسمى بالآخريات ، ما يحدث في نهاية

العالم بعد الموت ، فانه المستقبل عند الفريق الثانى وما سيحدث فى العالم فيما بعد . واذا ما استشهد الفريق الاول بقصص الانبياء فانه هو ما يفعله الفريق الثانى باستشهاده بالتاريخ . واذا ما تحدث الفريق الاول عن الايمان والعمل فهو ما يقصده الفريق الثانى بالحديث عن المنظر والعمل . واذا ما تحدث الفريق الاول عن الامامة والخلافة فانه هو ما يقصده الفريق الثانى بحديثه عن الدولة والسلطة . واذا ما تحدث الفريق الاول عن النبوة فان هذا ما يعنيه الفريق الثانى بحديثه عن الزعامة ، وتجنيد الجماهير ، وقيام الثورة ، وبناء الحزب ، وتأسيس الدولة . ولا يعنى ذلك أن المعنى عند الفريقين واحد ، ولكن يعنى فقط أن موضوع الحديث واحد ولكن بلفظين مختلفين . فلا فرق بين أن يقول الفريق الاول « محمد رسول الله » وبين أن يقول الفريق الثانى « محمد رسول الخرية » . فالله هو الحرية . انما الخلاف فى اللفظ « الله » لفظ قديم و « الحرية » لفظ جديد .

تتحقق وحدتنا الوطنية اذن بأن يتخلى الفريق الاول عن اللغة الدينية التاريخية القديمة التى ورثناها من تاريخنا القديم والتى تطلبتها ظروف العصر القديمة ، وبأن يتبنى لغة العصر الحديث والالفاظ التى تثير وجدان الشباب مثل الحرية ، والعدالة الاجتماعية ، والتقدم ، والثورة ، والتغبر ، والتنمية . والاستقلال : والعالم الثالث . وعدم الانحياز . والشعب : والجماهير . والتحالف . فهى القادرة على التعبير عن مضمون الاسلام بهذه اللغة ، وهى الاقدر على التعبير عن مصلحة الجماهير خاصة وأن الفريق الاول هو المؤهل لقيادتها .

م ٦ - اليسر الاسلامى والوحدة الوطنية

فهو موضع الثقة من الناس ، يتكلم لغتها • وليس نخبوا يحدث  
الناس بما لا يفهم مجتث الجذور ، ألفاظا جوفاء كقرع الطبول •

٢ - الاستنباط أم الاستقراء ؟ ونقطة الخلاف الثانية تتعلق  
بالمنهج • اذ يستعمل الفريق الاسلامى ما يمكن تسميته بالمنهج  
النازل • وهو المنهج الذى يبدأ من النص الى الواقعة • وهو ما عرف  
بطريقة « قال الله » و « قال الرسول » • فالنص حجة للاقناع •  
وحكم للتنفيذ • ولكن عيوب هذا المنهج هو أنه يبدأ من خارج الواقع  
أى لا يتعرض لمشكلة واقعية تحدث فى حياتنا • كما أنه يعتمد على  
السلطة ، سلطة الوحي ، وليس على العقل • وفى غياب العقل يسود  
الانفعال • كما أن هذا المنهج كثيرا ما يسيء تفسير النص • ويخرجه  
عن سياقه • كما أن اختيار النص يقوم على ما يريد المحاور اثباته •  
والمحاور الآخر يجد أيضا نصا فى صفه • يفسره لصالحه • ويخرجه  
أيضا عن سياقه • وينتهى الامر الى معركة بين النصوص وبخلاف  
فى التفسيرات ، ويصبح واقعنا فيه قولان ! لذلك جعل القدماء نل  
الحجج النقلية ظنية ، وأن كل النصوص مهما تضاعفت على شئ فانها  
تظل ظنية ، ولا ترتقى الى مرتبة اليقين • فاليقين لا يحدث الا بانقل •

أما المنهج الثانى الذى يستعمله الفريق المتهم فهو ما يمكن  
تسميته بالمنهج الصاعد • وهو المنهج الذى يبدأ من الواقع وبالمصلحة  
العامة ثم يختار النصوص طبقا لها أو لا يشير الى النصوص بتاتا لما  
كانت المصلحة العامة هى أساس النص • وقد حدد القدماء مقاصد  
الشريعة الكلية بأنها تقوم على المحافظة على الدين ، والحياة • والعمل ،  
والعرض ، والمال • ولما كنا فى كل يوم نعانى من قضايا مصرية نلانة :

الاحتلال ، والتخلف ، ولامبالاه الجماهير . فان الفريق الثانى يتحدث باستمرار عن تحرير الارض ، وعن القضاء على مظاهر التخلف مثل الفجر فيعمل على تذويب الفوارق بين الطبقات ، والجهل فيعمل على محو الامية ، والمرض فيدعو الى التأمين الصحى . كما يحاول القضاء على سلبية الجماهير وذلك بتبنى مصالحها الاساسية ، والدفاع عنها حتى تمود الى الجماهير ثقتها المفقودة فى العمل السياسى وجدواه . وقد حاول القديما الجمع بين المحجة العقلية والمحجة العقلية . ولكننا نحن مازلنا نتصارع . ونختلف ، كل فريق يأخذ بقسم ، ويمارض الفريق الآخر .

والخلاف حول المنهج خلاف طبيعى . اذ يتحمس الفريق الاول للنص ، ويتحمس الفريق الثانى للواقع . وقد وقع ذلك أيضا بين الصحابة عندما كان أبو بكر يتحمس للنص ، وعمر يتحمس للواقع . وكان الرسول يدعو أبا بكر للنزول قليلا ، وكان يدعو عمر للنعود قليلا . فائدة النص الالتصاق بالجماهير ، وجذب انتباهها ، وشحذ هممها ، والوصول الى قلبها ، واستلهاهم تراثها . وفائدة الواقع مخاطبة الخاصة بلغة الاحصاء ، وتوجيه العلماء نحو التمليلات الكمية . وسبر الملل وتقسييمها على ما يقول الفقهاء ، وضبط النصوص المتشابهة وتأويلها طبقا لاحتياجات الواقع هو الوسيلة للتوحيد بين المنهجين كما فعل الاصوليون القديما فى القياس الشرعى استنباط العلة من الاصل وهو النص ، واستقراء نفس العلة من الفرع وهو الواقع حتى يمكن تعدية حكم الاصل على الفرع . وقديما حاول الفارابى ذلك بين الفلاسفة فى « الجمع بين رأى الحكيمين افلاطون الالهى

وأرسطو طاليس الحكيم » . وهذا هو روح الشافعية الذى يجمع بين أصل الحنفية وواقع المالكية .

٣ - الله أم الانسان ؟ ويحدث خلاف آخر حول الغاية . اد يصر الفريق الاول على الدفاع عن الاسلام . ويتصور أن الله هو الهدف الاسمى من هذا الدفاع . فيدافع عن حقوق الله ، وعن شريعة الله ، وعن عقيدة الله ، وعن وجود الله ، وعن صفات الله . وكان الله فى حاجة الى من يدافع عنه ، وكأنه الله لم يذكر عن نفسه « أن الله غنى عن العالمين » . فيضفى بالانسان وبالواقع كله من أجل الدفاع عن الله فى حين أن الله لا يحتاج الى دفاع . بل الانسان هو الذى فى حاجة الى دفاع ، وواقعنا هو الذى فى حاجة الى رعاية . وأمتنا هى التى فى حاجة الى حماية ، وأرضنا هى التى فى حاجة الى نضال . وكثيرا ما يتم الدفاع عن الله بمزايدة فى الايمان . يظن المدافع أنها تعطيه تفوقا على الآخر منذ البداية . وكثيرا ما تخفى اما ضعفا فى الايمان أو نقصا فى العلم أو أخذا بأسهل طرق الحديث . ما أسهل الدفاع عن الله الذى يؤمن به كه الناس . وما أسهل الحديث فى البديهيات التى لا يعارضها أحد . ونحن نعلم أن الله لم يجعل نفسه موضوعا للحديث أو للدفاع بل تحدث الى الانسان وجعله موضوع حديثه فى الوحي الذى أرسله على لسان الانبياء . فكيف يأتى الفريق الاول ، ويقلب مقاصد الله . ويغير اتجاه الوحي . ويأخذ الله موضوعا لحديثه بالدفاع عنه مع أن الله لم يأخذ نفسه موضوعا للحديث بالدفاع عن نفسه ؟ بل أن حديث الله عن نفسه فى الوحي كان من أجل تعريف الانسان به ، وتحرير وجدانه . واعطائه بعد الشمول ، وكشفه له وجود القيم ، وتمثل المبادئ .

أما الفريق الثانى فانه يبدأ خلافا لذلك بحديثه عن الانسان ، وعن واقع الانسان ، ويحل الموقف الانسانى فى كل أبعاده الفردية والاجتماعية ، النفسية والجسمية ، السياسية والاقتصادية ، دون مزايده فى الايمان • فمن له ايمان لا يزايد على ايمان الآخرين ، دون احساس بالنقص • من يعيش فى الواقع وليس خارجا عنه ، ومن يعلم قدراته وامكانياته ، ومن يقوم بواجبه الوطنى لا يشعر بنقص ازاء الآخرين • بل يكون موضع ثقة من نفسه ومن مجتمعه على السواء • والانسان لدينا هو الذى فى حاجة الى دفاع • فهو المطحون فى أنظمتنا الوضعية ، وهو المقهور فى نظمنا السياسية ، وهو المستغل فى أوضاعنا الاقتصادية • واقعا هو الذى فى حاجة الى دفاع • خالارض محتلة ، والموارد الطبيعية فى حاجة الى استثمار ، والمجتمع فى حاجة الى تنمية • وبالتالي يكون منهج الفريق الثانى أقرب الى منهج الوحي الذى هو أساسا دفاع عن الانسان • فلو أعاد الفريق الاول صياغة منهجه لالتقى بالفريق الثانى ، ولتحققت وحدة المنهج فى ثقافتنا الوطنية بدل هذه الثنائية بين الجامعة الازهرية والجامعة الوطنية ، وببدل هذا الفرق بين علوم الدين وعلوم الدنيا ، بين علوم الغايات وعلوم الوسائل • وبالتالي يبطل اتهام الفريق الاول بالكهنوتية كما يبطل اتهام الفريق الثانى بالعلمانية • فلا كهنوتية ولا علمانية فى الاسلام • لا يمكن الحديث عن الله بدون الانسان ، كما أن الحديث عن الانسان هو فى حد ذاته حديث عن الوحي وهو كلام الله •

٤ — الصورة أم المضمون ؟ وقد يكون الخلاف حول نظرية التفسير • اذ يغسر الفريق الاول النصوص الدينية تفسيرا صوريا

خالصا وكان الدين موضوع مستقل بذاته خارج الزمان والمكان •  
وبالتالى تكثر الاحاديث الدينية ، وتزدهر المجالات الایمانية . ويتبارى  
الشراح والخطباء فى فهم الدين ، يظهر كل منهم براعته فى الحديث ،  
وقدراته فى اللغة ، وحفظه للقرآن ، ووعيه بالتاريخ . ودرايته بالسيرة •  
ولكن لا توجد اشارة واحدة الى مضمون معاصر أو الى قضية من  
القضايا المصرية التى تواجهها البلاد ، وكأن هذه القضايا أقل بكثير .  
مما ينيره الشيخ المفصّل •

أما الفريق الثانى فإنه يتعامل مع المضمون دون الصورة . ويعطى  
تحليلات للواقع ، واحصاءا لمشاكله ، ورصدا لحلوله ، معتمدا فى ذلك  
على الاحصاء ، وهو علم الواقع • غالواقع مضمون الدين • ويكون  
الخلاف بين هذا الفريق هو فى مدى التزام كل منهم بالواقع ومدى  
دفاعه عن الطبقات الدنيا فى مواجهة الطبقة العليا •

هناك اذن خلاف بين الفريقين • وبلغه الاسويين نقول : اذا  
كان المقياس الاسلامى يقوم على ركائز أربعة : الاصل • والفرع •  
والعلة ، والحكم ، فان الفريق الاوّل يكتف مع الاصل أى النصوص  
الدينية التى حوت كل الاحكام وعلاها فى حين أن الفريق الثانى يبرر  
الفرع ، ويبحث عن العلة المؤثرة أو المناسبة أو الملائمة • فالتفسير  
الصورى لن يغير شيئا لانه لا يتحدث عن واقع معين بل يظل يشرح  
النص ، ويجعل النص صورة ومضمونا فى آن واحد • أما ابرار المضمون  
وفهمه فهو الذى يعطى النص مادته وواقعه ومناطه • وبالتالي كان  
التفسير بالمضمون هو وسيلة تحقيق رحدتنا الوطنية • فكل نحر لا  
يهدف الى معالجة مشكلة واقتراح حل لها يكون تفسيرا صوريا خالصا •



وكل ابراز لمضمون دون ربطه بالصورة الثقافية أو القالب النظرى الشعبى يكون دعوة للعلم فى مجتمع مازال يرى فى التراث علمه وفكره .  
فالشعارات الدينية وحدها مثل « الله أكبر ، والله الحمد » ، « الله أكبر ، والعزة لله » ، « لا حكم الا لله » ، « قرآنية اسلامية » صورة بلا مضمون ؛ يطلقها الفريق الاول دون أن يعطيها مضمونا من واقع المسلمين . « الله أكبر ، والله الحمد » تعنى لبلد محتل تحرير الارض ، و « الله أكبر ، والعزة لله » تعنى لبلد متخلف التنمية والتقدم ، و « لا حكم الا لله » تعنى لبلد يسوده حكم الفرد ، الحكم الديمقراطى ونظام الشورى ، و « قرآنية اسلامية » تعنى لبلد مشكلته وجود فائضى المال فى أيدي الاغنياء وسط أغلبية مقيرة كادحة ، تعنى مساواة اجتماعية ، وعدالة فى توزيع الدخول . فاذا ما ركز الفريق الاول على الشعار ، واذا ما ركز الفريق الثانى على المضمون فإن تفسير الشعار بالمضمون هو الذى يحقق وحدتنا الوطنية .

• — الاطلاق أم التقييد ؟ وهناك اختلاف آخر من حيث الفهم .  
فالفريق الاول يفهم الاسلام خارج الزمان والمكان ، وفى نفس الوقت يوحد بين فهم معنى للاسلام وهو الاسلام التاريخى كما ورثناه من أهل السنة وبين الاسلام العام . وبالتالي يرتكب خطأين . فالاسلام ليس دعوة خارج الزمان والمكان بل دعوة فى زمان معين بعد اليهودية والمسيحية فى أول القرن السابع الميلادى فى الجزيرة العربية حيث تتناحر القبائل وبين امبراطوريتى الفرس والروم المتداعيتين واللتين أنهكتهما الحروب ، تهدف الى تحرير الشعوب الانسانية . وبالتالي ما كان يمكن للاسلام أن يظهر بدل اليهودية فى وقتها أو بدل المسيحية فى زمانها . ووجود الناسخ والمنسوخ هو اثبات آخر لعامل الزمان

والتطور . هذا هو الفرق بين الوحي والرياضيات . فالوحي مبادئ عامة لكنها تظهر في الزمان في حين أن المبادئ الرياضية مسسورية خالصة لا تحتاج الى زمان . والخطأ الثاني هو التوحيد بين هذا الاسلام العام وبين الاسلام التاريخي الذي ورثناه من أهل السنة والذي تمت صياغة عقائده وشرائعه على يد الاشاعرة . فظهر التركيز في العقائد على الالهيات نظرا لان المعركة قديما كانت في الالهيات . فقد ظهر الاسلام في عصر ازدهرت فيه الملك والنحل والفرق الدينية القديمة . فكان لابد للاسلام أن يدخل معركة العقائد . وقد دخلها بالفعل ، وانتصر فيها باعلان التوحيد الصافي الخالص الذي لا تشوبه شائبة من تجسيم أو تشبيه . ولم تكن هناك حاجة الى تأسيس « لاهوت الأرض » فقد كانت الامة الاسلامية منتصرة . وكانت الجيوش الاسلامية تجوب البلاد شرقا وغربا . ولم تكن هناك حاجة الى تصور « لاهوت التنمية » أو « اللاهوت السياسي » لان النظام الاجتماعي السائد كان على أعلى درجة من الترشيذ للحياة الاقتصادية . وكانت الجماهير غازية في سبيل الله ، ليست بحاجة الى تأسيس حزب لها . ولم تكن هناك حاجة الى وضع « لاهوت الثورة » لان المسلمين كانوا ثوارا بالفعل ، ولا يؤسسن الانسان الا ما يحتاجه ، ولا يفكر الا فيما يطلبه .

أما الفرق الآخر فإنه يركز على ضرورة صياغة دعوة لزمان معين ومكان معين . فهو يريد نظاما لمصر تط فيه قضايانا المصرية : الاحتلال ، والتخلف ، وسلبية الجماهير . يريد حل اشكال جيلنا . وبالتالي ظهرت نزعة التاريخية ، وذكر التطور والتقدم ودور الاجيال . وحصر المشاكل ، وتقديم الحلول . لا يعنى ذلك شيوعية أو الحادا أو

مادية ، ولا يعنى انكار الاسلام العام ولكنه يرتبط بالواقع . ويريد تحديد مهمة الجيل الحاضر ، كما يحدد دور الاسلام التاريخى فى المرحلة الحاضرة ، وكيفية معالجته لقضايا العصر الاساسية ، وتميزه عن أيديولوجياته ، وقدرته على صياغة قضاياها وأيدولوجيته دون أن يأخذ موقف الدفاع عن الذات أو الهجوم على الآخرين . فما يتركه الفريق الاول على مستوى المبدأ يحققه الفريق الثانى على مستوى الواقع . وما يتركه الفريق الثانى على مستوى الواقع يحققه الفريق الاول على مستوى المبدأ .

ان ما يهمنى الآن هو قضايا عدم الانحياز ، والتحرر ، والتنمية ، والعدالة الاجتماعية ، وتذويب الفوارق بين الطبقات . ليس المهم أن تبدأ النظريات السياسية ولا يكون الاسلام الا تابعا ومقارنا ومكتشفا لذاته بل أن يكون بادئا وواضعا ومؤسسا . لقد ظل الفكر الدينى متهما دائما بأنه يتسلق باستمرار على أكتاف الآخرين . تتم الوحدة الوطنية اذن اذا ما حصر الفريقان مشاكل العصر فى الزمان والمكان ، وقدموا الحلول ، دون الاكتفاء بالاعلان عن المبادئ أو تسجيل المواقف .

٦ — المنظر أم العمل ؟ ويبدو الخلاف بين الفريقين فى أن الاول لا يميز بين العقيدة والشريعة ، ويجعل الاختلاف فى العقائد أى فى النظريات أساس الاختلاف فى العمل . وبالتالي حدثت الاختلافات على المستوى النظرى وتركنا واقمنا كما هو بمشاكله وبأزماته لتتناقض فى المادية والالحاد ، والعلم والايمان ، والاشتراكية والرأسمالية ، ونتكلم عن النظريات ونختلف فيها والاحتلال قائم ، والتخلف سائد .

والجماهير سلبية • وغالبا ما تكون هذه النظريات مشوهة في الثقافة الشعبية من خلال أجهزة الاعلام تحت سيطرة نظم الحكم • يساء فهمها عمدا أو عن غير عمد • تقوم على الافكار الشائعة التي تروجها النظريات المضادة • فنقم في حائل الاستعمار الثقافي • والتشويه الفكرى المقصود • في حين يركز الفريق الثانى على اهمية العمل وعلى احتمال اختلاف الاطر النظرية مع وحدة العمل حتى عرف عنه أنه نيار عمل ، يؤثر العمل على النظر ، وأنه حركى نمط ملتزم بتفاسيا الجماهير • فإذا كان النظر يفرق فان العمل يوحد • وإذا كان الفريق الاول قد خلط بين العقيدة والشرعية فان الفريق الثانى قد فصل بينهما • ومع ذلك تتحقق وحدتنا الوطنية على وحدة العمل واختلاف النظر • وقد عرض لذلك ففهاؤنا القدماء عندما سلموا بوجود اجتهادات كثيرة حول عمل واحد • فوحدة العمل يقابلها تعدد النظر • مقاومة الاحتلال لا خلاف عليها مهما تعددت النظريات • وتحقق المدالك الاجتماعية لا خلاف عليه مهما تباينت النظريات • يتطلب وانتهى وحدة عمل أكثر مما يتطلب خلافا حول نظريات تحقق وحدتنا الوطنية إذا أمكن صياغة برنامج عمل وطنى موحد تتفق عليه كل التيارات الاساسية في ثقافتنا الوطنية •

٧ — الكل أم الجزء ، ويبدو الخلاف بين الجناحين الرئيسيين في حياتنا القومية في التطبيق • وأسلوب العمل • وطريقة الممارسة • فبينما يريد الفريق الاول تطبيق الكل دون الجزء فإنه يبدأ بادانة كل ما هو موجود مطالبا بهدمه حتى يعيد البناء كله من الالف الى الياء • منطلقه هو الكل أو لا شيء ، وقسمة العالم الى عالم الكثر

وعالم الايمان : وقسمة الديار الى دار الحرب ودار الاسلام حتى  
لقد اتهم هذا الاتجاه بالعداء للواقع . والمدحون على الناس ،  
والخروج على الامة . وممارسة أساليب العنف ، وتدبير الانقلابات .  
والقيام بالاغتيالات السياسية . ينتسأ هذا الاتجاه من بناء نفسى  
لجماعة محاصرة . لا تعمل بطريقة طبيعية . يتربى لديها العداء لكل  
ما هو موجود . فى حين أن الوعى قد أخذ بأسلوب التدريخ والمراحل .  
وتطوير الواقع شيئاً فشيئاً سواء على مستوى تطور الوعى ككل من  
نبوة الى نبوة أو على مستوى تطور التشريع الاسلامى من منسوخ  
الى ناسخ . فقد ساهمت اليهودية فى تقدم الانسانية عن طريق  
نعود الوعى الانسانى على طاعة القانون ضد العصيان . وساهمت  
المسيحية فى تقدم الانسانية بتعميق البعد الروحى للانسان ضد صورية  
القانون اليهودى وبطش الرومان . ثم أتى الاسلام من أجل أن  
يحقق على مدى ثلاث وعشرين علماً بداية بتربية الرجال ، وتوسطاً  
ببناء الحزب ، ونهاية باقامة الدولة .

أما الفريق الثانى فإنه نظراً لاحتسابه بالتاريخ فإنه يفكر مرحلياً .  
ويعمل على تحقيق أهدافه جزئياً . وبالتالى فهو صديق الواقع . وأليف  
الناس . يفرح بتحقيق جزء ، ويحزن لما تبقى ، لا أن يعبس دائماً  
لان الكل لم يتحقق بعد . لذلك أمكن للفريق الثانى إلهام الحوار مع المناهج  
الآخرى ، والتعاون معها على تحقيق الاهداف المرحلية فى حين تصلب  
الفريق الاول . وكفر كل الفرق الأخرى التى لا تشترك معه فى تحقيق  
الكل . فمحاولة تحقيق الكل أو لا شيء مضیعة للوقت . وضباب  
العمر . وهم لا هو موجود . وعدم اعطاء البديل وأما الانزال عن  
الواقع : وتكوين جماعات التكفير والهجرة . فى حين أن انحنيت

المرحلى هو الموقف البناء • لم يأت الاسلام هادما لليهودية أو المسيحية أو ناقما على كل شئ في الجزيرة العربية ، بل أتى مصلحا ومميرا ، مثبتا ونافيا • فبين المستكين والشهيد هناك المصلح الذى لا يفسد فى الارض • ورسالة الاسلام رسالة الاصلاح • وهنا يمكن لوحدتنا الوطنية أن تتحقق •

٨ - الفرد أم الجماعة ؟ كما يختلف الفريقان فى منظور التطبيق ومدى ضيقه أو اتساعه • يتصور الفريق الاول أن تطبيق الاسلام يأتى أولا بتطبيق الشعائر ثم تقليصا فى قوانين الاحوال الشخصية والاحكام الفردية أو ما يسمى بمبادئ الاخلاق الاسلامية • وبالتالي يظهر اللقاب كحد فيصل بين السلوك الاسلامى والسلوك غير الاسلامى • وكى تحضى الدولة نفسها من خطر هذا الفريق ، وتزايد عليه فى الايمان ، تكثر من بناء المساجد ، وتنشط البرامج الدينية فى أجهزة الاعلام ، وكلها تدعو الى الففضيلة ، والاخلاق ، وتتنعى الفساد والانحلال • وغالبا ما تتركز الاخلاق فى علاقة الرجل بالمرأة بل وفى المرأة وحدها • فالرذيلة عريها ، والفضيلة فى غطاءها • وبالتالي يقوم التطبيق كله على تصور جنسى للمعلم ، تعبيرا عن الكبت الذى يتدخل الى اشباع بمجرد الحديث عنه والتفكير فيه حتى ولو بطريق الرفض وباحكام التحريم • ويصلح ذلك تحريم الخمر والقمار والاختلاط • وهكذا يركز الفريق الاول همه كله فى موضوع الجنس بوجه خاص • وفى المحرمات بوجه علم • وبالتالي يظهر الدين على أنه فى جانب والواقع الانسانى فى جانب آخر ، وأن الدين أتى لمقاومته وليس للتعبير عنه ، وكان الحياة الخلقية لا تتحقق الا بهذا الصراع الداخلى بين الخير والشر أى بين الدين والغرائز ، وهو حيلة العالجز المحروم

الذى لا يرى أبعد من أنفه ، ويحقق اشباعه بالوهم والتمنى • الاسلام  
نظام كلى اجتماعى أساسا يهدف الى تكوين مواطن ، وتأسيس دولة •  
فهو أوسع رحابا وأفقا من تركيزه على الجنس والاخلاق الفردية •

أما الفريق الثانى فإنه يكسر هذا النطاق ، ويفك هذا الحصار ،  
ويخرج من نطاق الاخلاق الجنسية الضيقة الى ميدان الاجتماع والسياسة  
الرحب • يتحدث عن المرأة العاملة المنتجة ، وليس عن سفور المرأة  
العارية • يتحدث عن الانسان من حيث هو انسان بصرف النظر عن  
تصنيفه الجنى الى ذكر أو أنثى • كما يتحدث عن الميول والرغبات  
والغرائز باعتبارها جزءا من طبيعة الانسان خارج نطاق الحلال  
والحرام ، مثل الشعر والفن والادب والجمال • وإذا أراد التعبير  
فإنه يعتبر قانون الاحوال الشخصية جزءا من قانون عام آخر وهو  
النظام الاجتماعى السائد ، وعلاقة الانسان خارج الاسرة فى المجتمع  
العام وليس داخل الاسرة فى المجتمع الخاص • وإذا أراد أن يفسر  
الظواهر فإنه لا يلجأ الى التفسير الفردى الخلقى بل يلجأ الى التفسير  
الاجتماعى السياسى •

تتحقق وحدتنا الوطنية اذن اذا ما ركزنا الجهد على تغيير  
أوضاعنا الاجتماعية • فالاخلاق ما هى الا سلوك اجتماعى • وقد  
طغت على تفسيرنا للنصوص الدينية النظرة الفردية كما نفلت فى آية  
« ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » مع أن آيات  
أخرى تبدأ بالواقع وتنتهى بالنفس مثل « وفى الارض آيات للموقنين •  
وفى أنفسكم أفلا تبصرون » • ان تغيير الافراد ضرورى فى البداية  
من أجل بناء الكوادر السياسية والطليعية الواعية • ولكن تغيير

الاضاع الاجتماعية ضرورى فى النهاية فى مرحلة تأسيس المجتمع  
وبناء الدولة . الافراد طيبون فى مجتمعنا ولكن ما ينقصهم هو النظام  
الاجتماعى الذى يعملون فيه .

٩ - الواجبات أم الحقوق ؟ ويبدو الخلاف أيضا بين الفريقين  
فى أولويات التطبيق . اذ يركز الفريق الاول على أهمية الحدود  
والعقوبات ، وأن الانسان مستهدف ، معاقب ، مجازى ، يقف الله  
والسلطان له بالمرصاد ، بقطع اليد ، وبالرجم ، وبالجلد . وبالتغريب .  
فيظل العذاب شبحا يطارد الانسان أينما حل ، وكأن الدين لم ينزل  
رخصة للعالمين ، وكأن الله ليس أرحم بعبده من الام بولدها . فى حين  
أن الشريعة قد وضعت الحدود بعد الحقوق وليس قبلها . يأخذ  
الانسان أولا حقه فى العمل والكسب ، فى المأكل والمشرب . فى الملبس  
والمسكن ، فى الرعاية والعناية . ، فى التعبير والمشاركة قبل أن تطبق  
عليه الحدود . لا توضع العربة أمام الحصان . قبل أن يطالب الانسان  
بواجباته علينا أن نعطيه حقوقه . وقبل أن تطبق الحدود والعقوبات  
على المحرمت علينا أولا التمتع بالمباحات . وبيان أوجه النفع التى  
تعود على الانسان من القانون ، وليس وجه العقوبة فيه . العقوبة  
وسيلة لا غاية . وكثيرا ما تتحقق الغايات بوسائل أخرى . تتوقف  
الحدود ولا تتوقف الحقوق .

أما الفريق الآخر فيركز على حقوق الانسان ونضاله فى سبيلها  
قبل تطبيق الحدود عليه ، وعلى أن القانون تعبير عن مصالح الناس  
وبالتالى فلا يعصاه الانسان اذا كان معبرا عن مصلحته . وكيف نطالب  
بتطبيق الحدود فى مجتمع لم يحصل الانسان فيه على حقوقه ؟ فنيكن



لكل انسان عمله وقوت يومه ثم بعد ذلك نفكر في حد السارق •  
وليقيم المجتمع على ترسيخ الفضيلة ، واشراك الجماهير في تحقيق  
المشروع الوطنى ، وترك الاشارة بيده والتلويح بالعقاب باليد الاخرى •  
فرحابة الافق ، وسعد الصدر ، واحترام الانسان هو الموقف الطبيعى  
وليس ضيق الافق • والحق ، واحترام الانسان ، والتمتع بتعذيب  
الآخرين ، وصادية دعاء تطبيق الحدود بلا شروط تتوافر أولا •

تتحقق الوحدة الوطنية اذن اذا ما أعطينا الانسان حقوقه أولا ثم  
طالبناه بواجباته ثانيا • وقد يطول موضوع الحقوق ، ولا نحتاج على  
الاطلاق لتطبيق الحدود التى كانت تهدف الى مجرد الردع • فكلما  
تحطمت قوة الردع كان المجتمع أقرب الى العدالة والاستبصار • ولم  
التخوف ؟ الأفضل أن يأتى الاسلام محمولا على الاعناق وتحت الحاح  
الجماهير وطلبها بعد أن سمعت من الايديولوجيات العلمانية للتحديث  
بالطريق الديمقراطى الحر لتحقيق مصالحهم ، وتلبية حاجاتهم ، وقضاء  
مطالبهم وليس لقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف • صلبهم على جذوع  
النخل وكانهم قطاع طرق •

١٠ — التعمص أم التسامح ؟ وقد يكون الخلاف أخيرا في روح كل  
فريق • فالفريق الاول يؤثر المنطق على على المنفتح • والتعمص دون  
التسامح : والغرور بعيدا عن التواضع • هو منغلقة لانه يشعر بأنه  
مكتمل الذات ، لا يحتاج الى الآخرين • احتوى كل شيء • وان ما لديه  
هو الحق • وليس لدى الآخرين الا الباطل • ينغلق على نفسه : مكتنفا  
بذاته حتى يضرر ويتحجر ويتصلب ، فيتعمص ولا يتسامح • ويضيق  
خلقه • ويحنق وينغضب • ويحتد ويتشنج • ولماذا لا تأخذ الحمية في

الدين ، والغيرة على الله ؟ وهو في هذا كله يركبه الغرور . فهو فارس  
الله الاوحد في الميدان . وهو القيم على هذا الدين ، وهو الاقرب الى  
الله . وبالتالي ينفر الفريق الاول الناس منه مع أنه في الموحى « ولو  
كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك » وأيضا « اشداء على الكفار .  
رحماء بينهم » .

أما الفريق الثاني فإنه يؤثر المنفتح على المنغلق ، والتسامح دون  
التعصب ، والتواضع بعيدا عن الغرور . فهو لا يخشى الآخرين بل يعتبر  
تجربته تراكما لتجارب التاريخ وجزءا من تاريخ البشرية العام . يستفيد  
من التجربة ، ويكيف نفسه طبقا للواقع ، ولا يفرق بين مجتمع ومجتمع  
أو حضارة وحضارة أو تراث وتراث . يقبل الحوار والمناقشة ، ويقبل  
المراجعة والنقد ، لا يفرض وصاية على أحد ، ولا يعطى لنفسه دورا  
في التاريخ السابق عليه واللاحق له . فكل جيل رسالة . وتكون الجماهير  
وحرية الشعوب هي وحدها الباقية على مر التاريخ . وتكون هذه الحركة  
ذاتها هي هذا التيار المستمر الذي تساهم فيه كل تجربة تاريخية بنصيب .  
على هذا النحو نتحقق وحدتنا الوطنية .

وفي النهاية قد يقال ان هذا التصوير للفريقين يتضمن انحيازا  
لفريق دون آخر ، للفريق الثاني دون الاول ، واننى قمت برسم صورة  
« كاريكاتيرية » للفريق الاول أقرب الى السخرية منها الى الحقيقة واننى  
رسمت صورة « وردية » للفريق الثاني جعلته أقرب الى المثل الاعلى .  
واننى أصدر حكما باطنيا على الاول بأنه شر وعلى الثاني بأنه خير ؛  
وبأن الاول على خطأ والثاني على صواب ، وأن الحوار عندى يعنى أن  
يتنازل الفريق الاول عن موقفه ليلحق بالثاني ؛ وأن التنوع في كل فريق

ووجود أجنحة فيه تجعل هذا التقابل بين نموذجين كليين غير علمي وغير صحيح ، فهناك يسار اسلامي منفتح ، وهناك يمين تقدمي مغلق ، هناك اسلامي جديد ، وتقدمي قديم ، هناك اسلامي استقرائي ، وتقدمي استنباطي ، واسلامي يدافع عن الانسان ، وتقدمي يدافع عن الحزب ، واسلامي ذو مضمون ، وتقدمي صوري ، واسلامي متعين الزمان والمكان وتقدمي مطلق طوباوي ، واسلامي علمي وتقدمي خيالي ، واسلامي فقيه يرفع مصالح الناس وتقدمي راديكالي يقع في جدل الكل أو لا شيء ، واسلامي جماعي وتقدمي أناني ، واسلامي يرفع الحقوق وتقدمي يلتزم بعقوبات الحزب ، واسلامي متسامح وتقدمي متشنج ، وأن الحركة الاسلامية متطورة في التاريخ بدايتها المنفتحة المجددة الانسانية غير نهايتها المنغلقة السلفية التي تركز على الحاكمية ، ويكفي في ذلك تطور سيد قطب من النوع الاول الى النوع الثاني . وأننى ضخمت عيوب الفريق الاول وصغرت مزاياه وأننى على العكس ضخمت مزايا الفريق الثاني وقللت عيوبه ، وأننى على هذا النحو أعير بمعياريين ، وأقيس بمقياسين مما يناقض أصول العدل ونزاهة القضاء . وعلى الرغم من قوة هذه الاعتراضات وامكانية الرد عليها بل واجراء بعض التعديلات عليها نوحيا لمزيد من الدقة في عرض كل من الموقفين الا أن الغاية من هذا التعميم هو اثارة الازدهان ودعوة كل فريق للرد والاعتراض على صورته المرسومة حتى يحاول تصحيحها أولا ثم رسم صورة للآخر ثانيا . فرؤية النفس ورؤية الآخر بداية لاجراء الحوار .

ان الغاية من رسم هذه الصورة العامة لكل من الفريقين على الرغم من عدم دقتها هو الدعوة الى اجراء حوار حول الوحدة الوطنية .  
م ٧ — اليسار الاسلامي والوحدة الوطنية

وأرجو أن يكون لهذا الحوار صدى في ثقافتنا القومية ، وأن يدخل فيه كتاب مجلة « الدعوة » ومفكروها بعد أن يبدأ كتاب « روز اليوسف » •  
وقد يتحول الاخوة الاعداء في النهاية الى أخوة أصدقاء ، ونكون بذلك قد أرسينا قواعد الوحدة الوطنية • فلا يوجد حوار بين طرفين الا وتتم الوحدة بينهما بالرجوع الى طرف ثالث يحتكم اليه المتحاوران •  
وهذا الطرف الثالث هو مصر التي منها نبدأ واليها ننتهي •

## ضرورة الحوار

---

### أولا - مقدمة :

نحن أمة واحدة ، ننتسب الى وطن واحد ، داهمنا الاستعمار ، احتل الارض ، ونهب الثروات ، واستلب العقول ، فذيم التشتت ، وافترقنا شعبا وأحزابا « كل حزب بما لديهم فرحون » . والسؤال : لماذا الفرقة ؟ وعلى أى شيء نختلف ؟ ومن الخاسر ومن الكاسب ؟  
ألسنا كلنا غاسرين ؟

لقد كان التعدد أحد مظاهر نهضتنا الاسلامية الاولى . وكانت الفرق الاسلامية كلها ، فى الاصول أو فى الفروع ، تجتهد رأيها قبل حديث « الفرقة الناجية » وتكفير اجتهدات الامة ، وهى فرق المعارضة لحساب الفرقة الناجية وهى فرقة « الحكومة » ، فرقة السلطة القائمة . مع أنه فى اصول الفقه ، منطق الامة ومنهج فكرها ، أجمع الفقهاء على أن الحق النظرى متعدد وأن الحق العملى واحد أى أن الاجتهادات النظرية كلها ممكنة ، مادامت كلها تؤدى الى المصلحة العامة ، وأن اختلاف الاطر النظرية واراد مادامت كلها تهدف الى وضع برنامج عملى واحد للفرد وللجماعة . لذلك كان خبر الواحد ظنيا فى النظر ، يمكن أن تحدث فيه الاختلافات من حيث الصحة التاريخية وبالتالى

---

كتب ذلك عام ١٩٨٢ أثناء وجودنا بالمغرب مشاركة فى الحوار القومى فى مصر وفى المغرب ولكنه لم ينشر حتى الآن .

الصدق النظري ، ولكنه يقينى فى العمل به صالح الناس فيها تعم به  
البلوى . لذلك أيضا كان للمخطئ أجر وللمصيب أجران ، وكانت  
الأعمال بالنيات .

فلماذا اذن التخوين المتبادل ؟ ولماذا اشهار سلاح التكفير فى  
وجه بعضنا البعض ؟ ولماذا اتهم بعضنا بعضا بالفسق أو النفاق ؟  
ولماذا اغتراض سوء النية فى عقل الامة وقصدها ، وأن التاريخ ما  
هو الا حلقة متصلة من المؤامرات التى دبرها ذوو السوء ؟ فمن منا  
يبنى بالاسلام أو بالمسلمين شرا ؟ أليس الاسلام تراثنا وروحنا .  
ماضيها وحاضرنا ، تاريخنا ومستقبلنا ؟ ألم يشكل الاسلام هباتنا .  
وكان وراء كل روافدنا الفكرية بالرغم من تباينها ؟ ولماذا لا يفترض  
كل منا حسن النية فى الآخر « يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى  
الله بقلب سليم » ( ٢٦ : ٨٩ ) ؟

فيم الخلاف ، والمخاطر واخذة ، تهدد الجميع . لا فرق بين  
حركة اسلامية محافظة ، وحركة علمانية ثورية ؟ وهل فرق المسلم  
الصهيونى للبنان بين اسلاميين وعلمانيين . بين سنة وشيعة . بين سلفيين  
وثوريين ؟ ألم يمارض كلاهما التسليم بالصهيونية والاعتراف بها  
والتفاوض معها ؟ ألم يصاحب معقولا الحركتين بعضهم بعضا فى  
السجون والمعقلات ، وعانوا معا غياهب الجب ونوم الحميم ؟ ألم  
تختلط دعاهما معا على أرض فلسطين ؟ ألم تتن الحركتان معا من سوء  
توزيع الثروة ، وتعمل كل منها على توزيعها بما يحقق مزيدا من العدالة  
الاجتماعية والمساواة ؟ ألا يبنى كل فريق وحدة الامة بشكل من  
الاشكال ، وحدة عربية ، وحدة اسلامية . وحدة للمضطهدين فى كل  
مكان ؟ ألا يطالب كلاهما بوحدة الامة واستقلالها عن الشرق والغرب .

حفاظا على هويتها ورفضاً للدخول في سياسة الأحلاف ومناطق النفوذ ؟  
ألم يكن الشهيد « سيد قطب » محورا للحياة الوطنية ، يجتمع فيه  
التحاران المتحاضن - يكتب عن « العدالة الاجتماعية في الاسلام »  
ويتحدث عن البطون الجائعة في « معركة الاسلام والراسمالية » ،  
ويؤسس حركة السلام العالمى في « السلام العالمى والاسلام » ؟  
وما هو العالم الافريقى الاسيوى ؟ أليس هو العالم الاسلامى ؟  
وما هى شعوب العالم الثالث أو دول عدم الانحياز ؟ أليست هى  
الشعوب والدول الاسلامية ؟ لقد اختلفت الاسماء والمسميات واحدة .  
مما يدل على أن الخصام بين الاخوة الاعداء انما فى بعض حالاته قد  
يكون بسبب اللغة والمفاهيم أكثر منه بسبب التصورات والاشياء  
ذاتها . انه لا يجوز خصام الاخ لآخيه أكثر من ثلاث ليال . وها  
نحن جيل باكملة يخاصم بعضنا بعضا ، ويعتبر كل منا الآخر عدوه  
اللدود ، ويقف له بالمرصاد ، ويجرحه ، ويتربص به ، ويرفض أى  
محاولة للاقتراب منه ، ولا يغفر له هفواته أو خطاياه . لا يرى كل  
منا من الآخر الا سلبياته وعيوبه وكأنه هو الكامل الاوحد الخالى من  
كل العيوب « ومن كان منكم بلا خطيئة فليرمها بحجر ! » .

فلنرجب الحوار هذه المرة بدل التكفير والملاعنة والتخويف والشك  
وسوء الظن ، فلنرجب الحوار الهادى الموضوعى الرصين . فلربما ،  
على أيدينا ، تتدمل جراح الامة ، وتعود اليها وحدتها . وهل مازالت  
نار الفتنة الاولى فى قلوبنا لم تنطفىء بعد ؟ ولماذا يبقى النل فى  
الصدور ؟ ولماذا لا تتمثل المؤاخاة بين المهاجرين والانصار ؟ ألا يعبد  
كلانا لها ونحدا ؟ ألا يقرأ كل منا « وان هذه أمتكم أمة واحدة ، وأنا  
ربكم فاعبدون » ( ٢٣ : ٥٢ ) ؟ ألا يتلو كل منا « والهنا والهكم

واحد ونحن له مسلمون » ( ٢٩ : ٤٦ ) ؟ انه ليس عجبا أن يتوحد  
قصد الامة ، وتوحد فرقها ، وانه لا بدرك الوحدة الا غير المسلم  
الذى يقول « أجعل الآلهة لها واحدا ، ان هذا لئى - حجاب ! »  
( ٣٨ : ٥ ) . وأيهما أفضل ؟ أن نتفرق شيئا وأحزابا تدعى الاعداء  
علينا ، هذا اليوم ، وذلك الغد ، أم نسعى الى وحدة الامة بادئين  
بوحدة القصد والغاية ؟ « آرباب متفرون خير أم الله الواحد  
القهار ؟ » ( ١٢ : ٣٩ ) .

اننا لا نبغى من الحوار الرد على أحد ، فالرد على الآخر هو أسوء  
أنواع الحوار . فمن خلال الرد يضيع الموضوع ، وتزداد الانفعالات ،  
وتتخصص المواقف ، وتتباعد الآراء ، وتضيق النفوس ، وتتبادل  
الاتهامات ، كل فريق يود الانتصار وهزيمة الآخر ، فقمنا أنفسنا  
فريقين عدو وصديق . انما نعرض فكريا اسلاميا بناء على متطلبات  
الحاضر ، وتلبية لحاجات الامة ، قد يلتقى الالتقاء من الجميع ويرضى  
بها جناحا الامة : الحركة الاسلامية والحركة العلمانية . حتى الآن ،  
لم يحاور كل منا الآخر . فقد أصبح الخصام موقفا مبدئيا أو مقدمة  
بدئية أو «سلمة منطقية لا تخضع للنقاش » . لقد حاول كل فريق أن  
يرسم للآخر صورة «كاريكاتورية» حتى يسهل نقده . فالحركة الاسلامية  
فى ذهن التيار العلماني رجعية سلفية محافظة ، تتجه الى الماضى .  
شكلية هامشية تعطى الاولوية للشكل على المضمون . ترفض الدخول  
فى تحديدات العصر . والحركة التقدمية فى ذهن التيار الاسلامى الحاد  
وكفر وعمالة وموالة للاجنبى . وعلى أكثر تقدير : غافق وتصدق بالدين  
والباس التقدمية ثوب الاسلام ، والاسلام منها براء . وكلنا يعلم  
مدى خطأ هاتين الصورتين الحزبيتين ، وكأن كل فريق يحارب عدوا



خلقه بنفسه ، وشخصه بفكره والا فمن يقتل ؟ ومن يبارز ؟ وعلى جثة  
من يقف رافعا رأسه الى أعلى ، هازا بيده سيف الانتصار ؟

ولماذا بسوء الظن كل فريق بالآخر وجهاده في تاريخنا المعاصر  
شاهد للعيان . فباسم الاسلام قامت الحركة اصلاحية ، وشكلت أهم  
رافد في النهضة العربية المعاصرة . وكانت « المعروة الوثقى » و  
« المنار » مدارس لتربية أجيال من المفكرين والادباء والسياسيين .  
وكانت الحركات الاسلامية في العالم الاسلامي كله التي ناهضت  
الاستعمار وعملت على استقلال الاوطان سلفية ، المجدية في السودان ،  
والسنوسية في ليبيا ، وجمعية علماء الجزائر ... الخ . فالحركة  
الاسلامية أحد منابع الحركة الوطنية . ومن ينكر ذلك ؟ كما أن الحركة  
التقدمية العلمانية كانت أحد جذور نضالنا الوطني . فمن خلالها  
قامت الحركات العمالية والتنظيمات النقابية والاتحادات الطلابية  
والاحزاب الوطنية بل والثورات العربية ، بل وحكمت الليبرالية  
باسمها في الجيل الماضي . وقد كانت مرادفة أحيانا للحركة الوطنية  
ولتاريخنا الوطني الحديث كله . وبالرغم من غربتها الا أنها قاومت  
الاستعمار ، وعلى أيديها نالت أوطاننا الاستقلال في مصر وسوريا  
ولبنان والعراق وتونس والجزائر والمغرب . اذن فرصيد كل فريق  
ضخم في أجيالنا الحاضرة ، مما يمنع سوء النية بأحدها أو بنى الشر  
بها أو التردد لها ، فشواهد التاريخ أقوى من جيل الافراد .

ومما لا شك فيه أن « الاخوان المسلمين » هي كبرى الحركات  
الاسلامية المعاصرة ، ان لم تكن الحركة الام التي منها خرجت ، كعمل  
أو كرد فعل ، كل الجماعات الاسلامية المعاصرة ، والتي مازالت تلاقى

نجاحا بين الشباب واحتراما بين المواطنين ، وتقديراً من الخصوم ،  
ورغبة في قلوب الاعداء . مازالت صامدة بالرغم من قرار الحل وما  
وقع لها من تعذيب واضطهاد على مدى ثلاثين عاما هو عمر الثورة  
العربية في انتصاراتها وهزائمها ، ابلان مدها أو جذرها . والحركة  
العلمانية تتمثل في الليبرالية والناصرية والماركسية . لكأ منها رحيده  
الضخم في تاريخنا المعاصر . فقد قامت دولنا الحديثة على الليبرالية  
حتى قيام الثورة العربية أى الناصرية . وكانت الماركسية جناحا  
رئيسيا مثل الجناح الاسلامى ، يساهم في الحركة الوطنية قبل الثورة  
العربية وبعدها بالرغم من فترات الاضطهاد والتعذيب التى مر بها  
أسوة بالجناح الاسلامى . ومازالت هذه الحركات الثلاث حاضرة في  
النفوس تتحدى أى تيار آخر ، تنحو نحو الوحدة مرة ، وتتشر مرات  
أخرى .

ولما كان لكل حركة مميزاتها وعيوبها ، كمالاتها وأوجه نقصها ،  
فلكمال لله وحده ، كان على كل فريق أن يعي بها حتى يمكنه معرفة  
مواطن قوته ، ومظاهر ضعفه ، فيزيد من الاولى ، ويتجاوز الثانية .  
فيحيل ضعفه قوة . وعلى هذا النحو تعود الى الامة وحدتها . ويتمثل  
كل فريق أوجه نقصه من كمالات الآخر حتى تظهر كمالات الفريقين  
معا كمناصر قوة في الامة . فقد نشأت عيوب كل فريق ردا على عيوب  
الفريق الآخر . ولما كان مجموع خطاين لا يكون مساويا . تنوز مزا  
الحوار العودة الى الوحدة المفقودة بالعودة الى الاشياء ذاتها . ومن  
يدري فلربما وجد كل فريق الآخر أقرب اليه من نفسه « وفي الارض  
آيات للموقنين ، وفي أنفسكم أفلا تبصرون » .

## ثانياً — مميزات الحركة الاسلامية ومبوها •

### ( ١ ) مميزات الحركة الاسلامية •

مما لاشك فيه أن الحركة الاسلامية المعاصرة تتمتع بمميزات عديدة جعلتها في مقدمة الحركات الفكرية والسياسية الحديثة والتي تمثل قطب جذب رئيسي في وجداننا المعاصر • وهي مميزات عديدة على رأسها :

١ — الغيرة على الاسلام ، والحماس له ، والحرص على تراث الامة ، وشخصيتها المستقلة ، والدفاع عن هويتها ضد التهريب ، والابقاء على التواصل ، والتجانس بين الماضي والحاضر • وعلى هذا النحو تأمن الامة من الانقطاع والردة والتهريب • وهذه ميزة الاقتداء بالسلف الصالح والالتزام بالسنة والاحساس بالاصالة ، والبداية بالانا في مقابل الآخر كرد فعل على الحركة العلمانية التي كانت ترى في الانا مرآة الآخر ، وتأخذ الآخر نمطا للتحديث فاستبدلت تقليدا بتقليد : تقليد القدماء بتقليد المحدثين •

٢ — صياغة فكر اسلامي بسيط يتقبله الجميع ، يفهمه الصغار والكبار . يعقله المثقفون وغير المثقفين بعد اسقاط الخلاصات القديمة ، واستبعاد الهوامش والحواشي والشروح ، وتخليص التراث مما علق به من نظريات قديمة ارتبطت بظروف عصرها وبيئاتها الثقافية القديمة . فلم تعد بذى دلالة حاضرة في النفوس مثل الفيض والصدور والعقول العشرة والافلاك والاتصال بالعقل الفعال وعقول الاملاك ونفوسها المجردة ... الخ • قرأت حاضر الامة في تاريخها ، ورأت واقعها في نكرها ، وعادت ببساطة الاسلام وسماحته الى فكره وعقيدته

فاكتشف المسلمون الاسلام من جديد • وخرج مفكرون اسلاميون ومجتهدون مثل عبد القادر عودة وسيد قطب وغيرهم مازالوا يؤثرون في فكر الامة حتى الآن •

٣ — جذب المثقفين الى الاسلام ، وانتساب الحركة الطلابية في مجموعها الى الحركة الاسلامية ، وبالتالي القضاء على مخاطر التغريب الذي اشتهر به العلمانيون المثقفون • فتوحد في المثقف الاسلام والثقافة ، وأصبح المثقف مؤمنا بالاسلام عن اقتناع ، يجتهد رأيه ، ريبدع في العلوم ، يقبل تحديات العصر ، ويكثر التأليف ، متجها نحو الجديد مستأنسا بالقديم ، فأصبحت الجامعات في أوائل الخمسينات بؤرة للحركة الاسلامية ومظهرا لها • كما تحرك طلبة الازهر وأساتذتها وتلاقوا مع مثقفي الجامعة • وبدأت نواة الوحدة الوطنية الثقافية بين العلماني المسلم في الجامعة والمسلم العلماني في الازهر ، بين المثقف الذي اكتشف الاسلام ، والمسلم الذي اكتشف الثقافة ، وعاد الى الازهر روحه ، وتصدر الحركة الوطنية أسوة بالجامعة العلمانية •

٤ — تربية الامة ، وتكوين النشأ ، واعداد جيل يعترف بالاسلام ، ومستعد للشهادة ، مخلص لله ولرسوله ، يعمل لتحقيق أهداف الامة ، وأصبح يضرب به المثل في التضحية والفداء ، والصلابة في السجون • والصمود في وجه التعذيب ، ويتضح ذلك في هتافات الجماعة الاسلامية في المحاكمات الاخيرة ، ولقد خسرنا كثيرا بحل كبرى الحركات الاسلامية وانعدام تكوين النشأ وظهور جيل جديد متغرب مهاجر يبحث عن الكسب والرزق ويلهث وراء الدنيا • لم يعد للشباب قدوة أو نموذج ففكر أو عقيدة ، مبدأ أو قضية •

٥ — وضع برنامج وطنى يكاد تتفق عليه الاتجاهات الوطنية كلها مثل الاستقلال الوطنى ، العدالة الاجتماعية ، وحدة المنطقة ابتداء من مصر ، الحريات الديمقراطية • ظهر ذلك فى أوائل الخمسينات كما ظهر أيضا فى أوائل الثمانينات ، قبل الثورة المصرية وبعدها ، وأثناء انتكاستها وردنها وقرب نهايتها • كان بإمكان الحركة الإسلامية لو عاشت أن تكون بوتقة للوحدة الوطنية ، وبؤرة للعمل الوطنى الرحدوى تجتمع فيها المعارضة الدينية والمعارضة السياسية من أجل تغيير الوضع القائم كما حدث فى الثورة الإسلامية فى إيران •

٦ — تجنيد الشعب ، وتكوين جماعة دينية أقوى من أى حزب سياسى عرفه تاريخنا الحديث ، تدعو الآلاف فى غمضة عين ، وهو الأمر الذى عثلت الثورات العربية فيه باعتمادها على الجيش أو على موظفى الدولة • كان نظام الاسر الهرمى فعالا للغاية فى تجنيد الشعب بكافة طبقاته الاجتماعية من طيب خاطر ، وكان بالامكان دعوة الآلاف الى التظاهر فى حرم الجامعات أو أمام المركز العام أو فى الميادين العامة دون ما فرار أو هروب بل بالتصدى للرصاص بالصدور • وتجاوز الأمر العمال الى الفلاحين ، ودبت الحياة فى المنع وفى الحقول • وكانت قرى باكملها خاصة فى الشرقية فى مواجهة جنود الاحتلال أشبه بجيش للشعب •

٧ — دخول الحركة الإسلامية فى معترك الحياة الاجتماعية والسياسية المعاصرة فكانت أحد مصادر الحركة الوطنية سواء فى جمعية علماء الجزائر أو فى شخصيات مثل غلال الفاسى وأمين الصسينى وعبد الكريم الخطيب ، أو فى حركات مثل السنوسية فى ليبيا • والمهدية

في السودان ، ولم تنعزل حتى عن الكفاح المسلح مثل الاخوان المسلمين في فلسطين وعلى ضفاف القناة ، وقد كانت فرق الجواله والكثافة تعتل نوعا من المراطين الجدد ، لا فرق بين النضال السياسى والكفاح المسلح « دهان باللبك مرسان بالنهار » .

٨٠ - توحيد الامة ، وجعل مصر مركز العالم العربى والاسلامى .  
فقد كان « المركز العام » محط كل دعاة الاسلام وممثلى الحركات الوطنية سواء علل الفاسى ونواب صفوى أو ياسر عرفات وهوارى بومدين . كما قامت الحركة الاسلامية بمهمة التعريف بفكر العالم الاسلامى وتقديمه للمسلمين مثل أبى الاعلى المودودى وأبى الحسن الندوى ومصطفى السباعى . . الخ . لقد كان الصراع بين الوحدة الاسلامية والوحدة العربية أو بين الاسلام والقومية مجرد صراع فقهى يخفى وراءه صراعا على السلطة . وكان الكل يعلم أن وحدة الامة العربية هى مقدمة لوحدة العالم الاسلامى كما بدأ الاسلام أولا بتوحيد الجريرة العربية والمبائل المتناحرة قبل مد جناحيه بعد ذلك على امبراطوريتى للعرس والروم .

هذه بعض من مآثر الحركة الاسلامية المعاصرة . وهى تشهد للجان أمام الجميع لا ينكرها الا مكابر أو معاند . فمن يقدر أماس هذا الانجاز الضخم أن ينال من الحركة الاسلامية أو أن ينفى سراً بها أو أن يترصدها لها أو أن يوقع بها أو يناصرها أنصارها العداء ؟

( ب ) عيوب الحركة الاسلامية .

ومع ذلك ، فمما لا شك فيه ، خاصة تحت ظروف القهر

والاضطهاد ، وتحت أهوال التعذيب في السجون والمعتقلات ، وأثر  
إبعاد الحركة الإسلامية عن السلطة الوطنية على مدى ثلاثين عاما ،  
وتحت اتهامات التخوين ، وقلب نظام الحكم ، وتدبير الاغتيالات ،  
واستعمال العنف ، ظهرت في الحركة الإسلامية بعض السلبية قد تمتد  
جذورها الى « الإخوان المسلمين » وقد يعود البعض منها الى ظروفها  
في العشر سنوات الاخيرة ، وعلى رأسها :

١ - الحركة الإسلامية دفاع عن حق الله وليس دفاعا عن حق  
الانسان ، دفاع عن الدين أكثر منها دفاعا عن الدنيا ، دفاع عن  
الاسلام أكثر منها دفاعا عن المسلمين . غلب على الحركة المنطلقات  
الدينية النظرية في علم أصول الدين أكثر مما غلبت عليها البرامج العملية  
الفقهية في علم أصول الفقه . وبالتالي ظهر التباعد بينها وبين الحركة  
العلمانية ، وأصبح الخلاف نظريا أكثر منه عمليا . وأصبح التكفير  
المتبادل حول نظريات ميتافيزيقية خالصة حول أصل العالم ، ونشأة  
الانسان ، روح أم مادة . وأنصار كل فريق يمانق بعضهم بعضا في  
الشهادة من أجل طرد المحتل وتحرير فلسطين أو يناهون معا على  
« برش واحد » وبقرار جمهوري واحد في السجون دفاعا عن الحريات  
و ضد الاستسلام للاستعمار والصهيونية . مع أن علماء أصول الفقه  
القدماء تكلموا عن الشريعة التي وضعها الشارع ولم يدخلوا الاطر  
النظرية في حسابهم عند التشريع . بل ان كل مسألة نظرية لا ينتج  
عنها أثر عملي فهي عارية عن علم أصول الفقه أى ليست جزءا منه .  
والشريعة في مقاصدها دفاع عن المصالح الضرورية التي من أجلها  
وضعت الشريعة ابتداء ، وهي المحافظة على الحياة والدين والعقل  
والعرض والمال . وهنا تجد الحركة العلمانية عن حق مبرر وجودها

بدفاعها عن مصالح الناس وان كانت تقع أيضا في مزالق المناقشات النظرية الخالصة تعاليا وادعاء وتفاخرا بالعلم الحديث . ولكن عند عمر بن الخطاب تكتمل الرؤية : الاسلام من أجل رعاية مصالح الناس ، ورعاية مصالح الناس باسم الاسلام حتى ولو كانت غررة بيلة في العراق !

٢ - الابتداء من الحاكمية ، وكان حاكمية الله تأتي بالضرورة ، معارضة لحاكمية البشر وعلى نقيضها ، وكان الذي يحكم الناس هو الله أو ممثل الله مع أن الله لا يحكم بنفسه ولكن أقام الشريعة على مصالح العباد ، ومن ثم يكون الحكم بالمصلحة حكم بشريعة الله ، فحكم المسلمين يأتي بيعة واختيارا ، عقدا وشورى ، باجماع فقهاء الامة ، ولا يمثل الله بل يمثل الامة ، وليس خليفة لله بل خليفة رسول الله . صحيح أن « الحاكمية » ، حاكمية الله انما قويت في نفوس الجماعة كرد فعل على حاكمية البشر التي قامت بأبشع اضطهاد للحركة الاسلامية ابان الثورة العربية وقبلها في النظم البرلمانية الدستورية كتقيف لها وبديل عنها . كما أنه يسهل اقناع الناس بها بعد أن خجروا من حاكمية البشر ، ضاعت حقوقهم ، وجاعوا ، واضطهدوا ، ونشردوا بسببها . حاكمية الله اذن فيها الخلاص والنجاة من حكم الطغافوت ، والايمن والكر لا يجتمعان ، بقاء أحدهما مرهون بقاء الآخر . وأيهما أفضل عند المؤمنين ، حاكمية البشر أم حاكمية الله ؟ ان الحاكمية لله توحي للجاهلين أن يجلسوا منها حكما «ثيوقراطية» فينفر المثقفون من الحكم الاسلامي ، وهم الذين عرفوا مثالب الثيوقراطية في الغرب ، ويدعون للعلمانية . وهنا ينشأ الصراع الوهمي بين جناحي الامة : ويظل قلبها طائرا بين الفريقين المتنازعين .



٣ - ويتم تطبيق حاكمية الله ابتداء من السلطة فان الله يزع بالسلطان ما لا يزغ بالقرآن ، وأن الذي بيده السلطة قادر على تطبيق الشريعة الاسلامية واقامة الحدود ، والسيطرة على أجهزة الاعلام وبالتالي يتأسس المجتمع اسلاميا ، ويصبح الاسلام منهج حياة للناس . مع أن الاسلام في نشأته الاولى لم يكن طالب سلطة بل كان مربى أفراد . واستغرقت تربية الافراد ثلاثة عشر عاما أطول مما استغرقتها تأسيس الدولة في عشر سنين . وهل يمكن في أنظمتنا السياسية الحالية التي أتت الى السلطة اما على أكتاف الجيش والتي تحكم بكل أجهزة القمع الممكنة أو التي تقوم على الملكية الوراثية أن تسمح بأن ينازعها أحد في السلطة ؟ لن تستطيع الحركة الاسلامية اذن الا أن تعمل سرا، وبطريقة لا شرعية معادية للنظم القائمة بالضرورة وبدلا عنها . ومع انها قد تكون كذلك كحركة تاريخية الا أن المستقبل لم يبدأ بعد ، ولم يعد له بما فيه الكفاية . ان الاولى بالحركة الاسلامية أن تأتي معموله على الاكتف ، بناء على اختيار حر للامة كما كان يأتي اتحاد الطلاب في أوائل الخمسينات في الجامعات المصرية بانتخاب حر . ولماذا يدعى الى الاسلام سرا وهو في قلوب الناس وما تعتقده الامة بل والذي يعطى الشرعية للنظم القائمة ؟ وهل يمكن أن تنجح حركة سرية في نظم تعلم أجهزة الامن فيها خافية الاعين وما تخفى الصدور ؟ والقول العلني فيه تحد موضوعي للنظم القائمة وطرح البديل العملي أمام الناس ، والاحتكام اليهم . وبالتالي كل اعداد الامة للحكم الاسلامي أسبق من الوثوب على السلطة لاقامة الدولة الاسلامية . وقد لا تختلف الحركة الاسلامية هنا عن غيرها من الحركات الثورية العلمانية ، فذلك سمة عامة من سمات التخلف ، والتفكير في التغيير

عن طريق القمة وليس عن طريق القاعدة سمة الفكر الدينى القديم الذى يظهر صريحا فى الحركة الاسلامية مرة ومؤولا فى الحركة العلمانية مرة أخرى . يساعد على ذلك غياب الحريات ، حريات التعبير فى النظم القائمة . فلا تجد الحركتان أمامها الا التعبير العملى من أسفل حلاا ان التعبير النظرى من أعلى مكتوم فى الصدور .

٤ — وفى الممارسة يأتى الحكم الاسلامى ليس فقط كبديل عن الانظمة القائمة بل كنتقيض لها . لا يقبل معها تعاونا فى أى شىء حتى فيما يمكن الاتفاق عليه مثل تحرير الارض أو مقاومة الفساد . فاحتلال الارض قد يكون انتقاما للهيا من النظام . وانتشار الفساد فى البر والبحر قد يكون دليلا على افلاس حكم البشر ومقدمة للحكم الالهى ، وكان حكم الاسلام لا يقوم الا على انقراض النظم القائمة وبعد العماء الشامل . وبالتالي تمنع الاولوية للنظم السياسية ونوعيتها وأسسها النظرية على حقوق الانسان واستقلال الشعوب والمعايير العملية مع أن الله قد ينصر هذا الدين بالرجل الفاجر . ونأن الخير المطلق لا يأتى الا بعد الشر المطلق ، فالملاك نقيض التسيطن . والابينى لا يجتمع مع الاسود ، والحق ضد الباطل ، والنور مناقض للظلام . كلاهما لا يجتمعان . ووقعت الحركة فى جدل الكل أو لا شىء . وقد أدى هذا المنطق الصارم فى الممارسة الى الحصول على لا شىء . بل خسرت الحركة الاسلامية مكتسباتها الاولى ، وأزيحت عن الطريق . وابتعدت عن الساحة الوطنية ، وظلت هامشية فى المجتمع . تتربص به ، وتنتهز فرصة الدخول الى قلبه لاداء الدور . فانتسمت بالعقلية الانتقالية وبالنهج الانتقالي ، وبالرؤية الانتقالية . مع انه فى العادة لا تحدث مثل هذه الانتقالات فى التاريخ . والنورات نفسها زراعات

كمية تحولت الى تغيرات كيفية في لحظة معينة هي لحظة الثورة ، فلا شيء ينتج من لا شيء . وقد أتى الاسلام في نشأته أيضا بعد اعداد طويل في اليهودية والمسيحية ، بل وابتداء من تراث ابراهيم ، وبعد تأهيل الجزيرة العربية نفسيا وفكريا نفورا من الجاهلية والتشتت وتطلعهم الى دين جديد يوحد شملهم ، ويقوى شوكتهم ، ويقضى على مفاسدهم . ويغير قيمهم . محارب الاسلام وأد البنات ، والغش في الكيل والميزان ، ودافع عن كرامة المرأة وحققها ، وجعل الاسلام اصلاحا في الارض لا افسادا . فنهج الاسلام اصلاحي تدريجي ، يبدأ بما هو موجود مثل شعائر الحج ، ويطورها ويطهرها ، ويدخلها في الدين الجديد .

٥ - وتبدو العبادات وكأنها خروة الحكم الاسلامي ، اقامة الاركان الخمس . ويكون محك الدولة الاسلامية مقدار ما فيها من مساجد تنافس الكنائس والمعابد ، واقامة للشعائر ، ونداء على الصلاة في أجهزة الاعلام ، ومن مكبرات الصوت في المآذن ، وبرامج اعلامية دينية تطفئ على كل شيء ، ولباس وهندام ، وهي كلها مظاهر الحكم الاسلامي ولبست أسسه وأبنيته . مع أن الدولة تقوم على المعاملات، والاحكام السلطانية بكل ما فيها من خراج ولحياء الموات ، وأرض وزراعة وصناعة وتعمدين وتجارة وسياسات للاجور . لا يوجد دستور اسلامي واحد حتى الآن كي يعرف الناس ماذا تعنى الدولة الاسلامية وما نظامها . ماذا عن ملكية الارض ، وادارة المصنع . وبرامج التعليم، ومراكز البحث العلمي . وتوزيع الدخل القومي في كل بلد اسلامي أولا قبل توزيعه على الامة الاسلامية من شرقها الى غربها ؟ ماذا عن النشاط م ٨ - السائر الاسلامي والوحدة الوطنية

الاقتصادى العلم ، حر فى يد الافراد أم موجه تحت سيطرة الدولة ؟  
هناك عشرات من الدراسات فى الاسلام السياسى والاقتصادى  
والاجتماعى والقانونى ، ولكن الاختلاف بينها لا يعطى تصورا اسلاميا  
صحيحا لدولة اسلامية تقوم فى هذا العصر ، كما أن العموميات لا تغنى  
من التطبيقات التفصيلية فى هذا الميدان أو ذاك . يبدو أن الحركة  
الاسلامية نظرا لظروفها التى مرت بها أخذت بالطريق الاسهل والاكثر  
وضوحا وظهورا أمام الناس حتى تثبت نفسها على الساحة وتركت  
الاصعب وهو بنیان الدولة الذى فاضت فيه الحركة العلمانية .

٦ - وقد يتم تجاوز العبادات الى الاخلاقيات العامة ، ضد  
اخلاقيات الجنس والانحلال والاباحية . فيعنى الحكم الاسلامى قلب  
موائد الغمار على رؤوس المقامين ، واغلاق الحانات والملاهى الليلية ،  
وكسر زجاجات الخمر وسكبها فى الطرق العامة ، والتصدى للحرى .  
والالتزام بالمعجب ، وفصل الطلبة عن الطالبات فى دور العلم . ودعوة  
المرأة الى العودة الى بيتها ، وترك الوظائف العامة . كل ذلك وارد  
اسلاميا لا شك فيه ولكن متى ؟ أين الاولويات ؟ وبأيهما نبدا ؟ بتكدير  
الحانات أم بإقامة المستشفيات ودور العلم ؟ بتراء مكبرات الصوت  
للذان أم بتصنيع السلاح لمقاومة العدو وتحصير الارض ؟ ان  
الاصوليين القدماء فرقوا فى مقاصد الشريعة بين الضروريات والمحاجيات  
والتحسينات . والضروريات هى المحافظة على مصالح الناس الاساسية .  
صحيح أن النظرة المتطهرة ضرورية ولكن الطهارة لا تظهر فقط فى  
الاخلاق بل فى السياسة والاجتماع والاقتصاد والقانون وشتى مظاهر  
النشاط الانسانى . لم يأت الاسلام للتحريم واللعنة وللقلب . تلك  
صورة المسيح عندما دخل المعبد وقلب موائد التجار الذين حولوا معبد

الله الى حانوت . ولكنه ليس منهج الاسلام الذى يبقى نقل المجتمع كله من مرحلة الى مرحلة . وتغيير الهياكل الاقتصادية والاجتماعية والسياسية كلها ، وليس فقط تغيير السلوك الخلقى للأفراد . الاثياء فيه على البراءة الاصلية ، الاصل فيها الاباحة .

٧ - فاذا لم يستطع الافراد الالتزام بالشريعة الاسلامية على هذا النحو أتت الحدود لقردهم ، وتكون مهمة الدولة ومقياس الحكم الاسلامى هو تطبيق الحدود : قطع يد السارق ، ورجم الزانى الى آخر هذه التحديات التى تعرضها الحركة العلمانية والغرب للإسلام للرد عليها . وهل يمكن تطبيق الحدود قبل التحقق من الاسباب ؟ هل يمكن مطالبة الناس بأداء واجباتهم قبل أن يعطوا حقوقهم ؟ هل العربية أمام الحصان أم الحصان أمام العربية ؟ بأيهما نبدأ ، بتطبيق الحدود فى دولة لا تحكم بالشريعة الاسلامية أم بتطبيق الشريعة الاسلامية أولاً بعد اعداد الناس ، فاذا أخطوا بواجباتهم طبقت عليهم الحدود ؟ هل تقطع يد الجائع ؟ هل يرجم الزانى المثار يومياً فى أجهزة الاعلام بالعرى والرقص والجنس ، ومن السارق الذى سرق كسرة ليأكل أو أكثر من ذلك فى مجتمع كله يسرق : أم ناهب ثروات الامة ومهرب أموالها فى البنوك الاجنبية ، ومبدها على موائد القمار ، مالك الاقطاعيات : سارق خزائن السموات والارض ؟ وماذا عن الزانى، هل هو المتسكع فى الطرقات الذى لا يجد زوجاً لانعدام ذلت اليد أم فسق القصور والابواب المغلقة ؟ وماذا عن الشارب ، هل هو الذى يشرب لينسى همومه وفقره وحرمانه وأخزانه ، أم الدولة التى تبيع الخمر وتقدمها للسائحين وتعرضها فى الاسواق الحرة للحصول على العملة الصعبة ؟

٨ - وهل يمكن إقامة حكم اسلامي دون اقناع الناس ؟ وكيف يتم الاقتناع بالتعصب والتصلب وضيق الافق والتحزب والتشنج والغضب والخصام ؟ كيف نقرأ اذن « لو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك » ( ٣ : ١٥٩ ) . صحيح أن الضحك الكثير يميت القلب وأنه لا بديل عن الجدية وتوضيح المواقف وعدم التنازل أو المساومة ولكن لا بديل عن الاقتناع والافتناع ، وافتراس أن الخصم على خطأ ولكنه قد يكون على صواب ، وأن الانسان على صواب واكنه قد يكون على خطأ على سنة الفقهاء القدماء . ان الافخدل للحركة الاسلامية أن يتسع صدرها دون أن تلقى باللعان والسباب ودون أن تلقى بالتهمة وتسمى الظن بالمخالفين ، فمن قال لاخيه أنت كافر فقد باء بها ، وهى لم تشق قلوب الناس ، وأن تنظر الى الحركة العلمانية باعتبارها من المؤلفة قلوبهم ، تتوحد الى أنصارها . فقد نشأت الحركة العلمانية في غياب البديل الاسلامي الثوري . وقد آن الاوان لاعادتها اليه بعد أن خرجت في غفلة من الحركة الاسلامية وعلى نقيف من منها . فنشأ العداء بين خطاين تاريخيين لا ذنب لاحد فيهما الا قوانين التاريخ . علاقة الحركة الاسلامية بالحركة العلمانية علاقة الام بأبنائها ، فلا غفلة ولا ادانة حتى ولو قال العلمانيون لها أف ومبروها !

### ثالثا : مميزات الحركة العلمانية وعيوبها .

ونعنى بالحركة العلمانية التيارات السياسية الثلاثة التي ظهرت في تاريخنا الحديث بالليبرالية والناصرية ( القومية العربية ) والماركسية . الاولى منها حكمت قبل الثورات العربية الاخيرة ومازالت تحكم في بعض الاقطار العربية والاسلامية . والثانية مازالت يحكم باسمها

بالرغم من انتكاساتها وردتها وانقلابها أحيانا الى عكس مبادئها ،  
ونقيض دعوتها . والثالثة لم تحكم بعد الا في قطر عربى واحد ولكنها  
دخلت في ائتلاف حاكم في بعض الاقطار العربية الاخرى . وبالرغم  
من وجود اختلافات جذرية بينها وصلت حد الصدام والصراع والاعدام  
المتبادل الا أنها تشارك جميعا في صفة العلمانية وترفضها الحركة  
الاسلامية رفضا كليا ؛ وهى في صراع معها منذ جيلين سواء أئسء  
حكم الليبرالية أو بعد اندلاع الثورات العربية أو مع الجناح الآخر  
وهى الماركسية كمتنافسين محتلمين على السلطة في المستقبل وكبديلين  
مطروحين بنفس الحدة عند أنصارهما للنظم الحاكمة القائمة . فإذا  
كان الصراع بين الحركة الاسلامية والحركة العلمانية مراعا الى  
السلطة فإنه يأخذ شكلا خاصا مع الماركسية وهو العداء المبدئى حتى  
ولو كان هناك بعض أوجه الاتفاق العرضى . وبالرغم من ارتباط كل  
من التيارات العلمانية الثلاثة بالاسلام بطريق أو بآخر في الادبيات عن  
الحريات في الاسلام والاشتراكية في الاسلام والمذاهب المادية الا أنه  
ارتباط دفاعى خارجى سطحي من أجل التكيف مع الواقع وتنفيذ  
حجج الخصوم . وتنزل التيارات الثلاث في جوهرها ونشأتها علمانية  
خالصة .

والحركة العلمانية أيضا حركة شرعية في تاريخنا القديم والحديث  
لها رحيدها الوطنى ؛ وانجازاتها واضحة للعيان في تاريخنا المعاصر  
ساهم فيها جيلنا ؛ ومن ثم فهى أيضا جزء منا ونحن جزء منها ، يعز  
علينا انكسارها ؛ وتقاوم ردتها . ونفكر معها في وسائل رأب الصدع .  
ونفكر رغما عنها أحيانا في توثيق عرى الامة والعمل على وحدتها .  
فليس هناك جناح للامة عدو للجناح الآخر والا فما نهاية التكفير

المتبادل ؟ وماذا نفعل في الخصم ؟ نكعم أفواهه ، ونلقى به بين جدران السجون ، وهو ما عانت منه الحركة الاسلامية أم نقلته ونتقى شره مرة واحدة والى الابد ؟ ان فعلنا سيخرج آخرون غيرهم أكثر انتقاما وأقوى شوكة وأصلب عودا وأشد شراسة . فالفكرة مازالت موجودة بالاضافة الى الرغبة في الثأر والانتقام .

### ( ١ ) مميزات الحركة العلمانية :

وكما أن الحركة السلفية لها مميزات ثابتة دائمة تجعلها باستمرار بديلا مطروحا أمام الناس ، ولها عيوب وقتية عرضية يسهل تغييرها . فذلك الحركة العلمانية لها مميزاتها التي تجعلها أيضا اختيارا ثابتا ودائما أمام جمهرة المثقفين كالليبرالية وأمام جماهير الامة العربية كالناصرية وأمام الصفوة أو الطليعة الماركسية ، ولها عيوبها التي تجعل من الناس تنحسر عليها وتتأسى عليها وتبغى لها الخلاص والفكاك من الحصار الذي فرضته على نفسها . وأهم مميزات الحركة العلمانية :

١ — استطاعت الحركة العلمانية أن تجد لنفسها لغة تعبير مفتوحة وعقلانية يقبلها الجميع بل وتجذب جماهير المثقفين فتحدث لغة العقل والمنطق ، وتعتمد على معطيات الاحصاء وتحليل الواقع . فالحكمم للشعب ، والحرية للجميع ، وتطالب باعادة توزيع الثروة ، وبتحقق العدالة الاجتماعية والمساواة ، وتذويب الفوارق بين الطبقات ، وتنادى بالدستور ، وبالمجالس النيابية الحرة وبالديمقراطية ؛ وتجعل العمل مصدر القيمة ، وتدعو الى مناهضة الاستعمار والصهيونية ، تضيح شعارات براقة يكون لها السحر والبريق الذي الايات القرآنية والاحاديث لنبوية عند الاسلاميين ، والامثال العامية والحكم والسير



الشعبية عند بسطاء الناس للاستشهاد بها وكحجة يعتمد عليها • وهي قادرة على الحوار مع الآخرين ، ولا ترفض أشكال الوحدة الوطنية ، لها خطة تدريجية : وبرامج عملية مفصلة ، تستعمل لغة العقل والحوار ، وتفتح باب النقاش ، لا تكفر أحدا ، ولا يضيق صدرها بأحد ، تتحدى الجميع بوضوح رؤيتها ولكنها لا تجد الا صدا أو تكفيرا مبدئيا رافضا •

٢ — المناداة بالحرية العامة للجميع ، وبحق التعبير لكل التيارات السياسية : وللخصوم قبل الاصدقاء • فالحرية حق الانسان الطبيعي ، والديمقراطية أسلوب مثالي للحكم مازال يمثل غواية بالنسبة للشعوب المقهورة • الاختيار حر للشعب ، والمجالس النيابية المنتخبة تمثل الامة • وتزداد الشعارات بريقا عن الحرية والاشتراكية والوحدة تعبيرا عن أهداف الامة • و « محمد رسول الحرية » ، وهناك « المعذبون في الارض » و « قرية ظالة » • ولماذا لا يكون الحكم للاغلبية وللاجماهير الكادحة ، العمال والفلاحين ؟ العمل مصدر القيمة والا فلماذا حرم الربا ؟ والارض لمن يفلحها ، واعطاء العامل أجره قبل أن يجف عرقه • هذه اللغة الواضحة قادرة على الهاب خيال الشباب ، وتحريك وجدان الامة وتعبير عن الحرية المكبوتة في الصدور وعن أمل التحرر في المستقبل •

٣ — ظهرت فيها الافكار الاشتراكية ، وتكونت فيها الاحزاب التقدمية : وتبلورت من خلالها أيديولوجيات المساواة والعدالة الاجتماعية • وتكونت أجنحة جفزية في الاحزاب الليبرالية • ثم حملتها الثورات العربية المعاصرة وحققت بعض أفكارها • كانت مدرسة

تعلم فيها جيلان الافكار التقدمية والمذاهب الاشتراكية ابتداء من هذا القرن قبل أن يقيم في العداوة المتبادلة في هذا الجيل . ومن خلالها تمت الدعوة الى العلم والتصنيع والتحديث حتى أصبحت معادلة للحدثة كما كانت الحركة الاسلامية ممثلة للاتصال .

٤ — ازدهرت الحركة الثقافية فيها ، وتكونت من خلالها مجموعات من المثقفين والادباء استطاعت القيام بدور الريادة في التعليم والثقافة والفنون والآداب . ومنها تأسست الجامعات وتطور الازهر . وأصبح التعليم مجانيا كالماء والهواء ، وكان ينشأ في أوائل النورة المصرية مدرسة كل يومين . انتسب اليها معظم مفكرينا وأدبائنا وفنانونا الذين مازلنا نعتز بهم حتى الآن والذي نتحسر على انقضاءهم دون خلف لهم . وفيها نشأت الصحف الحديثة . كمنبر حديث للرأى الحر . وازدهرت مجلاتنا الثقافية ، وتأسست لجان التأليف والترجمة والنشر ، وأرسلت البعثات الى الخارج في شتى أنواع العلوم والفنون والآداب .

٥ — ارتبطت أيضا بالاسلام بشكل ما . فحب الوطن من الايمان؛ والاسلام دين علمانى منذ البداية ليس فيه رجال دين . يقوم على رعاية المصالح العامة ، ويرعى شئون الدنيا . ظهر من خلالها عدد من الكتاب والمفكرين الاسلاميين يتحدثون عن حياة محمد وعبريات الصحابة وفتوحات الاسلام ومآثر الحضارة الاسلامية وفضلها على الغرب . بل انها لم تكن بعيدة تماما عن الاصلاح الدينى أو منفصلة عنه ، فقد كان الغرب الليبرالى نموذجا للاصلاح كما كان الاسلام نموذجا للحكم الليبرالى الذى لا يستعبد الناس وقد ولدتهم آمهاتهم أحرارا .

٦ — تعبر الحركة العامانية أيضا عن تيار أساسي في تاريخنا المعاصر منذ محاولة انشاء الدولة الحديثة في مصر منذ محمد علي حتى ناصر . وارتبط بها رواد النهضة العربية المعاصرة براهديها السياسي والعلمي . ومن خلالها قامت محاولات التحديث والتصنيع وشبى الطرق واقامة الجسور والسدود واتساع رقعة الاراضى الزراعية وارساء قواعد العمران ، بل أيضا قلمت النهضة الادبية من خلالها . وكانت الحداثة هنا تعبيرا طبيعيا عن روح العصر بالاضافة الى كونها نتاجا اراديا مقصودا .

٧ — ارتبطت بالحركة الوطنية ولازماتها ، واستطاعت التعامل مع الآخر أى الغرب بلغته ومفاهيمه وأساليبه . بل انها أحيانا قادت الكفاح المسلح والتف حولها الشعب ممثلا في قيادات تاريخية تم على يديها الاستقلال الوطنى ، وان لم تستطيع تجنيد الجماهير في حزب منظم له أطر باقية عبر الاجيال . كانت شعبيتها تلقائية . تعبر عن مصالح الامة تعبيرا مباشرا عن طريق تجسد الحق في الزعامة كمفهوم تقليدى موروث ، وفي بعض الاحيان أصبحت تاريخ الحركة الوطنية كلها .

٨ — حققت مطالبنا القومية ، فقد استقلت أوطاننا بالفعل على يديها ، وقادت كفاحنا الوطنى ، وتأسست دولنا المستقلة من خلالها وعلى رغم من معارضة الحركتين الاخرين ، الاسلامية والماركسية كجناحين أو كطرفين يجذبان القلب أو الوسط الذى يعبر عن جماهير الامة بحرف النظر عن مدى ثقلها فيه ، وبالتالي أصبحت المكون الرئيسى لكل مواطن ، وصوت تاريخى واختيار فعلى ، وبقي الجناحان مجرد بدلين محتملين مستقبليين .

### ( ب ) عيوب الحركة العلمانية :

وبالرغم من هذه الانجازات الضخمة للحركة العلمانية ومميزاتها في تاريخنا المعاصر الا أنها لم تخل من عيوب جعلتها ربما في انحسار مستمر وظهور البديل الاسلامي كمنافس خطير لها ، تخشاه وتصارعه وتتهمه بقلب السلطة واستعمال العنف وهي تخشى نفسها وتستعمل العنف في الدفاع عن مواقعها . وأهم هذه العيوب :

١ — معاداة الحركة الاسلامية عندما وجدت أنها منافس خطير لها في السلطة وبالرغم من ظهور بعض المفكرين الاسلاميين ودعائه من ثنايا الحركة العلمانية ، ووصل الامر الى اضطهاد أعضاء الحركة الاسلامية وقتل زعمائها وسجن أعضائها وتعذيبهم وحل جماعتها ومنع صحفها . كما وصل الامر خاصة في الثورة العربية الى تطبيق المشائق وأبشع أنواع التعذيب الجسدي . وفي نفس الوقت شق الحركة الاسلامية العمامة واستعمال رجال الدين الرسميين لتبرير السلطة القائمة وهم الغالبية ، وبشق صف الحركة الإسلامية الى خوارج عاصين ، خارجين على القانون ، أقلية تبقى في الحكم ، وتستعمل وسائل العنف وتقتل الأبرياء ، والاسلام دين سملحة وسلام والى أهل سنة وجماعة يطيمون الأئمة ، ويطلبون لهم النصر ، ويدعون لهم على المنابر ، ويصدرون لهم الفتاوى ، أى فقهاء للسلطان . وبالتالي خاف الناس من الاولين وفقدوا احترام الآخرين . حوصر الاولون وضاعت الثقة فيهم ، يظلون اليوم ما يحرّمونه بالامس ، ويحرّمون اليوم ما يحلّونه بالامس ، يأكلون على موائد كل الملوك حتى أفتت الحركة الاسلامية بعدم جواز أئمتهم أو الصلاة في مساجدهم .

٢ — الانفصال عن التراث وعدم الغوص فيه سواء عند القدماء أو كمفزون نفسى فى وجدان المعاصرين لفهم معوقات التقدم ولحرفة البواعث عليه وكان التغير الاجتماعى يحدث من لا شىء ، مجرد الهياكل التحتية دون الابنية الفوقية ، وكان السياسة ليست لها جذور فى التاريخ . وكان التحليل السياسى لا يقوم أساسا على وعى بالتاريخ . فأصبحت النهضة أقرب الى هفاعة فى الهواء ، والليبرالية بالون منتفخ ، والاشتراكية مجرد خطبة تدخل من أذن وتخرج من الاخرى . وانتهت النهضة بعد الجيل الرابع ، جيلان بدأ فى القرن الماضى وجيلان أنهاها فى هذا القرن ، فسقط الصاروخ بمجرد انطلاقه ولم يستطع خرق حجب الفضاء . على حين استمر التراث فى تغذية الحركة السلفية ويمدها بأعماقها فى التاريخ وتنتشر جذورها فيه . ولم توضع قضية التراث الا بعد انتكاسة الثورة العربية فى السبعينات بعد هزيمتها فى الستينات حتى يمكن وضع المشكلة ، مشكلة النهضة من الجذور .

٣ — ونتيجة للانفصال عن التراث ، وضرورة الارتباط بتراث ما ، ارتبطت الحركة العلمانية بالتراث الغربى ، ووقعت فى «التغريب» وامتدت رواغدها وجذورها فى الغرب سواء فى العقلانية أو العلمية أو الليبرالية أو الاشتراكية أو القومية ، عن وعى أو عن لا وعى . ولم تتجح محاولات التكيف مع الواقع أو التبرير بالتراث وعمل عقلانية أو مثالية اسلامية ، أو وجودية اسلامية أو وشعية اسلامية أو شخصانية اسلامية أو مادية اسلامية ، التراث استعمل هنا كوسيلة تبرير اختيار مسبق من الغرب وليس كأداة تطوير للواقع الاجتماعى المحلى داته . لقد تعلم القادة والمثقفون فى الغرب وعادوا منذ

الطهطاوى يشرون بنمط الحضارة الغربية ، منبهرين بالغرب مثل حركة الاصلاح الدينى تلاما . وقد كان ذلك طبيعيا اذا ما قارنا الاوضاع الاجتماعية فى كل من بلدان الشرق والغرب فى القرن المائى . اما الآن فقد بدأت الآثار السلبية للانبهار بالغرب ولاعتباره نماذجا للتحديث فى الظهور .

٤ — ولم يقتصر التغريب فقط على الثقافة والادب وأساليب العمران وطرق الحياة بل تعداها الى موالاة الغرب فى السياسة والاقتصاد . فقد أخذت الليبرالية بالرغم من صراعها السياسى مع الغرب بنمط تحديثه وقلدته . وشعرت كما هو الحال أيضا فى بدايات الثورة العربية بأن الغرب حليفها الطبيعى نظرا لقربها الجغرافى وعدم نعودها على اقامة علاقات مع دول كبرى غير الغرب . ثم تحالفت الثورة المصرية فى مرحلة الردة الاخيرة مع الغرب صراحة اقتصادا وسياسة ، وعادت النهاية مثل البداية حتى ابتلعها الغرب وكاد أن يبتلع المنطقة بأكملها . بل ان الماركسية المنتشرة عندنا هى اقرب الى الثقافة الغربية منها الى النظرية السياسية المحلية التى تقوم على تحليل مطيات الواقع الاجتماعى ، فهى مشروع ثورة بناء على بنية ثورة الثقافة الغربية وليس على معطيات التراث المحلى . وبالرغم من بريق الشعارات وجمال العبارات الا أن أثرها خال وقتيا فى نفوس الجماهير تطرب لها كما تطرب للافتاء ، وسرعان ما ينقضى الاثر بعد سماع الخطبة أو سماع الوصلة الغنائية السياسية . وذلك لانها لم ترتبط أيضا بثقافة الجماهير ، ولم تنبع من تراثها ، وام تبين على أمنالها العلمية وسر أبطالها وقودتها فى التاريخ . بل ان البعض منها أصبح مناطا للفكاهة والسخرية اذا ما قسنا الشعار على الواقع ورأينا بعد

المسافة الى حد التناقض الصارخ . فأدارت لها الجماهير ظهرها كما  
سدت أذنيها من قبل .

٥ — بالرغم من أن النظم الليبرالية قبل الثورة العربية كانت  
تقوم على الحرية والنظم البرلمانية ووضع الدساتير وحرية التعبير  
ممثلة في الصحافة ؛ إلا أنها لم تجد بعض أحزابها ضيرا في التعاون  
مع القهر والاستعمار أو أن تقوم بدور القهر للخصوم السياسيين  
فتدبير الاغتيالات لهم ( مقتل حسن البنا ) . وكانت السجون مملأة  
بالمعتقلين والمعارضين . وقد تعوت أجهزة الامن على ذلك في تاريخنا  
المعاصر كله ؛ فتربى لديها عداة للشعوب وفي مقدمتهم المثقفين  
والمعارضين السياسيين ، الشباب والطلاب ، العمال وصغار الموظفين .  
واستمر الحال حتى ابان الثورة العربية وهى في قمة انجازاتها  
الاجتماعية والسياسية حتى تحولت الحرية الى اسطورة عند من حكم  
باسمها أو الى حلم وخيال عند من لم يحكم بعد ، وأصبح مطالب  
الحرية والديمقراطية أهم مطلب شعبي حتى قبل العدالة الاجتماعية .  
وبالرغم من أن الحركة العلمانية ديمقراطية تؤمن بالنظم البرلمانية  
وبالانتخاب الحر إلا أن بعض فصائلها كالماركسية مثلا أو التنظيمات  
الحزبية في الجيش لا تتورع عن القيام بحركات انقلابية للاستيلاء  
على السلطة ؛ تحريراً للشعوب . ودفاعا عن الديمقراطية ! وما أسهل  
بعد ذلك من تكوين مجالس نيابية وتأسيس أحزاب لاكمال الصورة  
الخارجية للنظام .

٦ — قامت الحركة العلمانية ممثلة في الليبرالية على أكتاف الطبقة  
المعلمة أولا ثم على أكتاف الطبقة المتوسطة ثانيا ممثلة في الثورات

العربية • فنشأ الاقطاع كنظام يعبر عن الطبقة الاولى ثم رأسمالية الدولة ( الاشتراكية العربية ) كنظام يعبر عن الطبقة الثانية • فالحركة العلمانية اذن بنظامها اللذين حكما في تاريخنا الحديث ظلت طبقية في تصوراتها وقراراتها ورؤيتها • ورثت الطبقة المتوسطة بعد الثورة الطبقة العليا قبلها ، وتمتعت بمميزات • ثم ظهرت طبقات جديدة بعد الثورة وأثرت على حسابها فانتسح نطالق الطبقة المتوسطة بعد أن كانت الطبقة العليا محاصرة في مجتمع النصف في المائة ، وأصبح من الصعب نقدها أو زحزحتها عن مواقعها نظرا لانها وطنية قامت بنورة تمثل وسط الأمة ومازالت تحرص على قلبها ضد الجناحين المنافسين لها ، الاسلامي والماركسي ، وتتهما بالتطرف وممارسة العنف . والسؤال الآن : هل ستنجح الحركة الماركسية في التعبير عن الجماهير الكادحة اذا ما حلت في المستقبل ؟

٧ — لم تنجح الحركة العلمانية في تجنيد الجماهير نجاح الحركة الاسلامية ، وظلت الليبرالية تيارا شعبيا جارفا بلا تنظيم فعلى قادر على الصمود في لحظات الاضطهاد سواء بأطره أو بجماهيره كما هو الحال في الثورة الاسلامية في ايران • وظلت الثورات العربية بلا تنظيم سياسى فعال بل مجرد هيكل ميوقراطي يعتقد ويحل بين يوم وليلة بالرغم من تكوين تنظيم طليعى شبه سرى ، عسبا للحزب العلنى القائم • وأنحيانا أخرى يقوم التنظيم على الجيش والقوة المسلحة أو أجهزة الامن والمخابرات أما الحركة الماركسية فلم تجمع الاعداد قليلا من المثقفين والعمال ، منظمين سرا أو علنا ولكنها محدودة الأثر لم تنتشر في جموع الفلاحين وهى الغالبية العظمى في الأمة ، وبالتالي ظلت الجماهير الخميرة الاساسية للحركة الاسلامية •



٨ — وبالرغم من انتصارات الليبرالية وقيادتها لحركة التحرر الوطني في تاريخنا الحديث ، وبالرغم من انجازات الثورات العربية في اكمال تحرير الاراضى وتدعيم الاستقلال الاقتصادى والسياسى للبلاد الا أن الحركة العلمانية أصيبت بهزائم متتالية سواء قبل الثورة المصرية أو بعدها . فقد وضعت الثورة حدا لليبرالية وانتكست الليبرالية بعدها بالقضاء نهائيا على الحريات اiban الثورات العربية ، فصفت الحركة العلمانية أجنتها المختلفة بيدها . ثم توالى الهزائم على الثورات العربية بعد أن تحالفت القوى الاستعمارية والرجعية والصهيونية عليها فوقعت هزيمة حزيران ١٩٦٧ والاستسلام النهائى للصهيونية بالرغم من انتصار ١٩٧٣ . ثم انتهت الحركة العلمانية بأنظمتها الحاكمة بعد غزو لبنان ومعركة بيروت في ١٩٨٢ ، مما جعل الحركة الاسلامية تعرض نفسها على أنها البديل الوحيد ، كما يبدو ذلك من هتافات تنظيم الجهاد وراء القضبان أثناء المحاكمات الدائرة حاليا :

ان الاقصى قد نادانا من سيميد القدس سوانا

#### رابعا : خاتمة •

تلك بدايات حوار ، مجرد نقاط عامة ، وعلى كل حركة أن تبرز ما لها وما عليها . فالكمال لله وحده ، وان الوعى السياسى لكل تيار يتطلب نقدا ذاتيا ومراجعة للنفس ؛ وعرض حساب التاريخ وشهادة الواقع . قد لا يصيب هذا التحليل في هذه النقطة أو تلك أو قد يعتبر أحد ميزة ما يعتبره الآخر قصورا . المهم هو مراجعة النفس •

وهذه احدى المحاولات وليست الوحيدة الممكنة . وقد يكون في مراجعته الحسب المشترك اثره متبادل للجميع ، فليس الانسان الا رؤية جزئية مهما حاول أن يكون متكاملًا ، وليس الا انفعالا مهما حاول أن يكون عاقلا . ومع ذلك ، فلا بديل عن الموضوعية والمحايدة . دون الانسحاب الى حزب دون حزب أو تغايب فريق على فريق بالرغم من أن الهوى والوجدان والحلم والخيال قد يكون مع الحركة الاسلامية . والواقع والمثل والامكانية والمرحلة التاريخية قد يكون مع الحركة العلمانية . ومن يدري فلربما أمكن أن تعى الامة معيزات تياراتها المختلفة وتجمع بينها وتتغلب على أوجه قصورها . قد ينشأ تيار ابداعي أصيل يجمع بين التيارات المتصارعة لا بروح التوفيق أو بمنهج المصالحة بل على نحو يجمع صدق الجميع ويترك هفواته . قد يعطى ذلك نمونجا لحكم فيما بعد ، وهو حكم الائتلاف الوطنى . لحكم الاغلبية ضار بالاقلية . وكثيرا ما تفتتت الاغلبية فضاعت اغليبيتها ثم تحدث التنازلات المتبادلة للإبقاء على تحالف الحكم دما قد ينسر بمصالح الاغلبية الحاكمة نفسها وبرنامجهما السياسى . وقد تكون الاقلية أكثر فعالية وحضورا من الاغلبية . ثم تنشط وتصبح أغلبية الغد بعد أن تضع أغلبية اليوم وتصبح أقلية الغد . وبالتالي كانت حكومة الائتلاف الوطنى أنسب نظم الحكم فى مراعاة مطالب الامة خاصة اذا كانت كلها روافد شرعية فى التاريخ . ولا خوف من التنازب والتطاحن ، فامكانية برنامج موحد قائمة وواردة ، فالمخاطرة واحدة : احتلال الارض ، وضياع الثروات ، وقهر الحريات ، وتجزئة الامة . والطول واحدة : تحرير الارض ، واسترداد الثروات ، واعلان الحريات ، ووحدة الامة . وفى الوقت الذى تتحد فيه الحركات الاسلامية والعلمانية لانتقاذ وطنى عاجل سيحيا القلب . ويطيح الطائر . وتحلق أجنحته فى الآفاق .

## دعوة إلى الحوار

لقد آن الاوان للم الشمل والبحث عن الوحدة الوطنية الكامنة في النفوس . والتي يفرضها الواقع ، والتي تحددها الاهداف القومية المشتركة بين جميع فرقاء النضال في وقت لا يفرق فيه الغزو الصهيوني بين حركة تقدمية وطنية وحركة اسلامية سنية أو شيعية . فهذا الوطن للجميع ، ونحن جميعا أبناءه ، ولنا جميعا شرف الانتساب اليه ، وفخر الولاء له ، وعلينا جميعا فرض خدمته والعمل على رفمته . واجتهاد الرأي ليس حكرا على أحد أو خلاصا بفريق دون فريق . فقد انتهى عصر الاستعمار أو كاد كما انتهى عصر التخوين والتكفير والاثام المتبادل . ولم يعد أحد قادرا على أن يقول أنا الحق وما دوى هو الباطل .

وليس غريبا أن يصدر هذا النداء من منبر اليسار . فاليسار أحرص الفرقاء على الوحدة الوطنية ، وأكثرهم قدرة على تصور العلمى للواقع . ولما كلنت الحركة الاسلامية حركة أصيلة في مجتمعنا تمتد جذورها الى تاريخ الامة وروحها وكان اليسار أكبر معبر عن واقع الامة ومقتضيات عصرها ، وحلجات جساميرها ، أتى هذا النداء من الواقع الى التاريخ ، ومن الحاضر الى الماضي ، ومن الثورة الى الجذور لتحقيق وحدة الامة والحرص على الماضي والحاضر على السواء ، والتمسك بقدرات الامة على الابداع ، فلا ابداع بلا أصول .

نشر الجزء الاول فقط في « الاهلى » في ١٥/١/١٩٨٢ .

٩ م - اليسار الاسلامى والوحدة الوطنية

واليسار أكثر فرقاء النضال احساسا بالاضطهاد وبأهوال التعذيب وماسى المعتقلات . وما حدث للحركة الاسلامية في الثلاثين عاما الاخيرة يجعل اليسار متعاطفا معها من منطلق الزمالة في السجون . فقد جمعتهم المعتقلات ، وتعرف كلاهما على الآخر في غياهب السجون كما حدث أخبرا في سبتمبر الماضى ، فاكشف كل منهما الآخر ، امكانياته وحدوده . وتمت المصالحة الوطنية في النضال المشترك : وحدت بدايات الحوار داخل الاسوار . وقد آن الاوان لان يحدث على الملا خارج الاسوار وأمام الاعين حتى يشهد الناس على الحق وتشهد الامة على التاريخ .

وقد آن الاوان أن يعتبر كلا منا نفسه قريبا من الآخر . لقد حاول الاستعمار كما حاولت السلطة القائمة تشويه صورة كل فريق لدى الفريق الآخر . فجعل بعض اليسار يعتقد أن الحركة الاسلامية تيار رجعى محافظ متخلف ، أسطورى غيبى متصوف . تنقصه الوطنية، يتعاون مع الاستعمار كما تعاون من قبل مع القصر ، يسعى الى الحكم ، يراوغ ويناور ، وينقلب على الحلفاء ، وينقض على السلطة ، ويمارس العنف ، ويلجأ الى الاغتيالات ، لا يرفع الا الشعارات ، ولا يبنى الا قطع يد السارق ، ورجم الزانى ، ولا يهدف الا الى اطالة اللحى وبس الحجاب ! كما حاول الاستعمار أيضا تشويه صورة اليسار في نفوس الاخوة في الله . فهم كفرة ملحدون . ماديون ، معادون الاسلام ، ييغون بالمسلمين شرا ، ويناصبون الاسلام العداء ، يتربصون بالحركة الاسلامية ، ويوالون الاتحاد السوفيتى . يسعى للسلطة ، ويدبر الاغتيالات ، ويستعمل العنف ، ويجهز الانقلابات . أراد الاستعمار عن عمد احداث الفرقة بين جناحي الامة لتقسيمها وضياع وحدتها كي يقتل بعضنا بعضا ، وتحويل جبهاتها الحقيقية في

مواجهة الاستعمار والغزو الصهيوني ومقاومة القهر الداخلى والمطالبية  
بإعادة توزيع الثروة بين الناس الى جبهات مفتعلة يتخذ بعضها أعداء  
لا أولياء ، ويصت كل منا عن ولى آخر يعتمد عليه ويناصره .

وفبل أن نوجه هذه الدعوة الى الحوار فاننا نطالب أولا بالافراج  
عنهم . فلا حوار الا بين الاحرار ، ولا حديث الا بين الانداد . فلا  
يعقل حوار بين مطلق السراح ونزيل السجون . والغريب أن الحوار  
قد أصبح الآن شائعا وموضوعا محببا فى الصحف القومية والحزبية ،  
ولكنه حوار بين الدولة ومسجونيه وليس بين مواطنين أحرار . يتم  
بين جدران السجون وليس على الملا بين الناس ، دفاعا عن السلطة  
واحتواء للمعارضة الدينية وليس تغييرا للنظم وتأكيدا لحق المعارضة .

ولو تدبرنا الامر ، لوجدنا أن ما يجمعنا أكثر مما يفرقنا ، وأن ما  
يوحدنا أقوى مما يشنتنا . فمثلا :

١ - من منا لا ينظر الى الماضى نظرة الاعجاب ؟ من منا لا يرى  
فى الدولة الاسلامية الاولى نموذجا للحكم الرشيد القائم على الشورى  
والعدالة الاجتماعية ؟ من منا لا يود صياغة حاضرنا بحيث تتحقق  
فيه مثل التقدماء فى مساواة الحاكم بالمحكوم ، ومعارضة الناس للامام  
ولو بالسيف وفى أن يكون الامير آخر من يأكل ويسكن ويلبس ، ساهرا  
على راحة الامة ، مسئولا عن عثر بغلة فى العراق ، وينام تحت شجرة  
ورأسه بمقى خفه فيقال له « حكمت فعدلت فأمنت فنمت » ؟ من منا  
لا يرى فى رسول الله أسوة حسنة ، وفى عمر حاكما نود أن يحكمنا  
اليوم ، وفى صحابة رسول الله نموذجا للصحة وليس كآمرة السوء  
أو بطانة السلطان ؟ ان « يوتوبيا » اليسار لا تفترق كثيرا عن

« يوتوبيا » الحركة الاسلامية ، كلاهما رفض للواقع الحالي وتصور  
بديل آخر يظهر اما في المستقبل عند البعض أو في الماضي عند البعض  
الأخر .

٢ — من منا لا ينفى الاصلاح الدينى أو ينفر منه أو يرفضه  
أو يتعالى أو يزايد عليه ؟ من منا لا يعتبر نفسه سليل الحركة  
الاصلاحية الحديثة التي أسسها الافغانى وسار فيها محمد عبده  
ورشيد رضا وحسن البنا وسيد قطب ؟ من منا لا يرى الافغانى مؤسسا  
للحركة الثورية المعاصرة والذي صاغ أكبر مشروع قومى بين محمد  
على وعبد الناصر في مواجهة الاستعمار في الخارج والتسلط في الداخل.  
والدعوة الى تجنيد الجماهير ، وتكوين نظم برلمانية ، ووضع دساتير  
حديثة بتقيد الحكام وتحمى حقوق الشعب ، والاخذ بأساليب القوة  
والتمدن وتحديث المجتمعات ، وتأسيس الاحزاب الوطنية ، والدعوة  
الى وحدة الامة ابتداء من وحدة وادى النيل أو وحدة المغرب العربى  
أو وحدة مصر والشام أو وحدة مصر والحجاز أو وحدة شعوب الشرق  
في مواجهة شعوب الغرب ؟

٣ — ومن منا لم يبدأ حياته منتسبا الى الحركة الاسلامية كما  
ورثها محمد عبده ورشيد رضا وحسن البنا ؟ من منا لم يكن اخوانيا  
في بداية وعيه السياسى ؟ لقد كان الوفد والاخوان حركتين وطنيتين  
شعبيتين . فمن لم يكن وفديا كان اخوانيا ، ومن لم يكن اخوانيا كان  
وفديا . وكنت « مصر الفتاة » تجمع بين التيارين . بين الاسلام  
والوطنية . أما الحركة اليسارية فكانت محدودة الانتشار وان تأنفت  
عظيمة الاثر . من منا ينكر دور الاخوان في الحركة الوطنية المصرية .  
وجهادهم في فلسطين وتجنيد الشباب ، وتربية الجماهير بالرغم من

بعض الاخطاء في التحليلات والممارسات السياسية التي وقعت فيها  
كل التنظيمات الحزبية ؟

٤ - من منا ينكر دور الاخوان في الثورة المصرية قبلها وبعدها ؟  
لقد كانت الثورة المصرية قبل قيامها في ١٩٥٢ على اتصال مستمر بكافة  
القوى الوطنية وعلى رأسها الاخوان . وكان الضباط الاحرار على  
صلة وثيقة بقياداتهم . بل كانت هناك رغبة في التوحيد بين الحركتين .  
كان الاخوان على علم بالثورة قبل وقوعها ، عهد اليهم بحراسة  
المنشآت العامة ليلة وقوعها وبعدها . كان نصف أعضاء مجلس قيادة  
الثورة من الحركة الاسلامية أو من المتعاطفين معها . وظل الاخوان  
التنظيم السعبي للثورة قبل أن تقيم الثورة تنظيماتها الشعبية الخاصة .  
لم تحل الاخوان مثل باقي الاحزاب بل كان اغتيال شهيدها ومؤسسها  
احد أسباب قيام الثورة .

٥ - ثم حدثت أكبر مأساة في تاريخ مصر الحديث في جيلنا ،  
المصادم بين الاخوان والثورة في ١٩٥٤ مراعاة على السلطة ، ودفاعا عن  
الديمقراطية مع باقى الاحزاب الوطنية ، ورفضاً لمعاهدة الجلاء التي  
أبرمت في ١٩٥٤ والتي كانت تعطي لقوات الاحتلال البريطانى الحق  
في العودة الى منطقة القناة في حالة الحرب . وعاشت الحركة الاسلامية  
منذ ذلك الوقت بين جدران السجون تلاقى شتى صنوف التعذيب ،  
وكان من بين ضحاياها « عبد القادر عودة » في ١٩٥٤ فقيه « التشريع  
الجنائي » وسيد قطب في ١٩٦٥ أكبر مفكر اسلامي مؤثر حديث .  
أثرت ظلمة السجون وأهوال التعذيب في فكره فانقل من « العدالة  
الاجتماعية في الاسلام » : « معركة الاسلام والرأسمالية » ، « السلام  
العالمى والاسلام » الى « معالم في الطريق » . وبعد أن كان نقطة

التقاء للحركة الوطنية العلمانية والدينية ، الاشتراكية والاسلامية  
اتسم فكره الاخير بطابع العداء لكل شيء ، يعبر عن آلام البريء • لم  
تعد هناك مصلحة ممكنة بين الاسلام والجاهلية ، بين حكم الله وحكم  
البشر ، فبقاء أحدهما مرهون بفناء الآخر عن طريق جيل قرآنى فريد ،  
طلبة مؤمنة ، تغلب الباطل حقا ، عن طريق السلطة تحريرا لوجدان  
البشر من رقبة الطاغوت وتحقيقا لشعار « لا اله الا الله » كمنهج  
حياة • وهو الفكر الذى ورثته الجماعات الاسلامية •

٦ - وبعد الردة فى أوائل السبعينات ، خرجت الحركة الاسلامية  
من السجون شاكرة لها متحالفة معها أمام عدو مشترك تمثل فى  
« الناصرية » • فعادت من كثف السلطة ، وكل منها يظن أنه يستعمل  
الآخر لحسابه الخاص ، تستعملها السلطة ضد خصومها السياسيين .  
الناصرين والتقدميين بوجه عام خاصة داخل الحامعات ، وتستعمل  
هى السلطة للاخذ بالثأر القديم من الناصرية ، ولكسب أرضية جديدة  
فقدتها طوال عشرين عاما • وظل كل فريق يزايد على الآخر فى شعارات  
الاسلام ، بتطبيق الشريعة الاسلامية ، ورفع شعارات مثل العلم  
والايمان • ومن لا ايمان له لا أمان له ، وتكوين لجان نقض الشريعة ،  
واصدار قانون الاحوال الشخصية حتى تسرق السلطة الانواء من  
الحركة الاسلامية ، وحتى تكسب الحركة الاسلامة الشعبية المفقودة  
وتتخذ أركان السلطة • ثم حدث الصدام بين حلفاء الامس عندما خرجت  
الجماعة الاسلامية عن الطريق المرسوم . وظنير على السطاح بعدد  
اتفاقية المصلح مع اسرائيل فى ابريل ١٩٧٩ • بدأت الحركة الاسلامية  
فى التباعد عن النظام القائم ورفض السياسات المتبعة مثل اتفاقية  
كامب دافيد ، والانفتاح الاقتصادى . والقوانين المقيدة للحريات .  
وتتحالف مع أمريكا والانحياز للغرب • فاقتربت من الحركة الوطنية :



وبدأت مظاهر الوحدة الوطنية وجبهات الائتلاف . وظهر المشايخ  
الوهابيون مثل المحلاوى وعيد ، والتحمت المعارضة الدينية بالمعارضة  
السياسية كما حدث في الثورة الايرانية قبل سقوط الشاه . فنصبت  
السلطة شركاء الطائفية للحركة الاسلامية فوقمت فيه وجرت معها .  
المعارضة السياسية في قرارات سبتمبر الاخيرة .

انما الحوار الذى ندعو اليه اليوم هو تجاوز لما حدث في الماضى  
من فذل ورد فعل . وبداية صفحة جديدة للحرية الوطنية المصرية  
بجناحيها العلمانى والدينى ، ليس من منطلق العقل والسماح بنساء  
على سماحة الاسلام ورفضه للعنف من أجل شراء الذمم ، والدخول  
في مساومات ، وتقديم التنازلات ، والتلويح بالمناصب والقيادات ، كما  
حدث في أوائل السبعينات بل لوضع كل فريق أمام التحديات المصرية  
لجيلنا والى التى تتمثل في الآتى :

١ - شرعية السلطة ، ومصدر الحكم . فمن منا يرفض الحاكمية  
لله سواء بنص القرآن أو بمقتضيات الايمان ؟ من منا يرضى بحاكمية  
البشر كما عاشها جيلنا سواء في نظمنا قبل ١٩٥٢ أو بعدها ؟ من منا  
يرضى بحكم الملوك الوراثى أو بحكم الطبقات أو بحكم العشائر  
والقبائل أو بحكم المسكر والجند ؟ من منا يرضى بحكم القهر  
والتسلط والظلم ؟ من منا يرضى بحكم المذلة والهوان والاستسلام  
للعُدو والتحالف مع الاستعمار ؟ من منا يرضى بالانظمة الحاكمية التى  
تتير فينا جميعا الغضب والنفور والاشمئزاز ؟ ان فشل الايديولوجيات  
العلمانية لتحديث مجتمعاتنا وتحريرها من ليبرالية وقومية واشتراكية  
تجعل الشباب بالضرورة رافضا لحاكمية البشر ، مطالبين بحاكمية  
أعلى ولا يجدونها الا في حاكمية الله . ولو كان هناك نظام بشرى واحد

قادر على تحرير الارض ، وتوزيع الثروة ، والدفاع عن حريات الشعوب ، وتجنيذ الجماهير وتوحيد شعوب المنطقة لما ألهب شمعار حاكمية الله وجدان الشباب وايمان البسطاء .

٢ - ولكن ماذا تعنى الحاكمية لله ؟ وماذا يعنى حكم الشريعة ؟ كيف يمكن اعطاء المبدأ العام الشامل مضمونا تاريخيا فى الزمان والمكان ؟ هل نعنى حكم الأئمة ؟ هل يعنى تطبيق قانون العقوبات والبداية بالحدود والكفارات ؟ وهل يمكن مطالبة الناس بواجباتهم قبل اعطائهم حقوقهم ؟ ان ما نخشاه هو أن تقع الحركة الاسلامية فى عدة منزلقات منها القضاء على حاكمية البشر من أجل احلال حاكمية الله بدلا عنها دون تطوير حاكمية البشر وجعلها أقرب الى حاكمية الله ، حكم الحرية والقانون والمساواة وليس حكم الاهواء والمصالح والافراد والعشائر . ان الله لا يحكم بذاته ولكنه يحكم من خلال الشريعة . والشريعة تقوم على رعاية مصالح الناس . والامامة تنفيذية خالصة تأتى بالبيعة ، وتحكم بالشورى . ومن ثم كانت الحاكمية دفاعا عن مصالح الناس فيما تعم به البلوى . وكانت السلطة اختيارا من الامة . ان ما نخشاه أيضا على الحركة الاسلامية أن تنزلق فى مطب الصولان والجولان فى قانون الاحوال الشخصية ، وكأن الشريعة الاسلامية لا تطبق الا فى حجرات النوم وليس فى المجتمع العريضى : وكان مشكلتنا فقط هو الطلاق وتعدد الزوجات والحصانة وملكية الشقة والنفقة ! وكان قضيتنا هو الزنى الاسلامى : ومظاهر الخلاعة : وملاهى الهرم ، وبيع الخمر . وتكون مهمة الحركة الاسلامية الدفاع عن رجم الزانى ، وقطع يد السارق ، وصلب قاطع الطريق . وتطبيق الحراية دون أن تبين للناس أن الشريعة الاسلامية نعنى أساسا اعطاء حقوق الناس ، ونظاما اجتماعيا يقوم على المساواة ، ونظاما

سياسيا يقوم على الحرية ، وأن سارق الملايين وناهب ثروات الشعوب هو أولى بتطبيق الحد من سارق الرغيف وكوز الذرة ، وأن مظاهر الفساد الاخلاقي أقل بكثير من مظاهر الفساد الاجتماعي والسياسي ، وأن قطع الافراد الطريق أقل خطورة من نهب الشركات المتعددة الجنسيات ثروات الشعوب . وأن القصد من تطبيق الشريعة الاسلامية ليس اخافة البسطاء أو الحد من حركة التعبير الاجتماعي أو الدفاع عن النظام القائم أو ايهام الناس بالايمان نفلقا وتسترا على الاوضاع المخالفة للشرع .

٣ — انما الحاكمية لله ، وتطبيق الشريعة الاسلامية يعنيان بالنسبة لنا مواجهة التحديات المسيية لعصرنا وهي أربعة : الاولى ، تحرير الارض . ففلسطين ولبنان وسوريا محتلة ، وبسبينا قوات دولية ، وبمناطق كثيرة من عالمنا العربي والاسلامي قواعد عسكرية اجنبية . تحرير الارض اذن واجب أساسي على الامة ، وفرض شرعى على أى حاكم ، فالله اله السموات والارض وليس اله السموات وحدها ، والرب رب السموات والارض ، وليس رب السموات وحدها . « اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا ، وأن الله على نصرهم لقدير . الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق ٠٠٠ » ( ٢٢ : ٣٩ ) ، « ومالنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا » ( ٢ : ٢٤٦ ) ، « كتب عليكم القتال وهو كره لكم » ( ٢ : ٢١٦ ) ، « يأياها النبی حرض المؤمنین علی القتال » ( ٨ : ٦٥ ) ، وعشرات الآيات التي تجعل قتال الاعداء واجبا شرعيا ، والجهاد في سبيل الله فرضا دينيا . ولا عجب أن تخرج من بيننا « جماعة الجهاد » لمحاربة أعداء الامة ، وقد يكون أعداؤنا في الداخل أكثر ضراوة علينا من أعدائنا

في الخارج ، فكلاهما اعتداء علينا واحتلال : احتلال حريتنا واحتلال لارضنا .

٤ — واثنائية توزيع الثروة . فنحن أمة يضرب بها المثل في الغنى والفقر ، في البطر والبؤس ، في البطنة وسوء التغذية ، في الترف والحرمان ، يستهلك فيها أقل من ٥٪ ما يزيد على ثلثي الانتاج القومي . فيها أقلية تسيطر على كل شيء ، وأغلبية محرومة من كل شيء . فيها الاثراء السريع عن طريق الاستيراد والتصدير ، والعمولات والرشاوى ، وتمثيل الشركات الاجنبية ، والاتجار بأقوات الشعوب أمام جماهير مضحونة بالغلاء وقلة الموارد والحيطة . وهذا وضع غير شرعى معارض لحاكمية الله التي جعلت العمل وحده مصدر القيمة بدليل الربا ، وجعلت الملكية لله وحده ، وأن الانسان مستخلف فيما أودعه الله بين يديه له حق الانتفاع والتصرف والاستثمار ولكن ليس له حق الاستغلال والاحتكار والاضرار بالغير والا تدخلت الدولة . فالامام له حق المصادرة والتأميم لصالح الجماعة حماية لها من استغلال الافراد . موارد الدولة ملك للامة من زراعة ( الماء والكلا ) وصناعة ( النار ) ومعادن ( الملح ) . والركاز ملك للامة في عرف الفقهاء ، عرف القدماء منه الذهب والفضة والحديد والنحاس ، وعرفنا نحن النفط . لا يجوز اكتناز الاموال في أيدي القلة « كى لا يكون المال دولة بين الاثنياء منكم » ( ٥٩ : ٧ ) . ولا يجوز أن تظهر هوارق بين الطبقات ، فالمال يدور في المجتمع ، وليس كصدقة بل كحق « والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم » ( ٧٠ : ٧٤ ) . وفي المال حق غير الزكاة .

٥ — والثالثة حريات الناس ، وحقهم في الاجتهاد . والجبر

بالرأى ، وقول الحق في وجه الحاكم الظالم ، والشهادة على العصر ،  
اذ لا تعنى الشهادة تمتعة الشفتين بل رؤية الواقع ، والشهادة عليه ،  
وربما الاستشهاد في سبيله ، ومراجعة السلطان ، وتبصيره بالحق ،  
والنصح له ، والقيام بوظيفة الحسبة أى الرقابة على أجهزة الدولة  
وتحويل الارصدة ، وسرقة المال العام ، وحرق المخازن • وهذا يعنى  
اعطاء « لماذا استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحرارا » ،  
مضمونها العصرى يرفض جميع القوانين المقيدة للحريات مثل قوانين  
الاستباه والعيب والطوارئ •

٦ — رابعا ، تجنيد الجماهير ، وتحويلها من كم الى كيف ،  
وتكوين حزب الله الذى يدافع عن الحاكمية بهذا المضمون العصرى  
كما تتطلبه مصالح الامة وكما يعيشه جيلنا حتى لا نوكل أمورنا  
لغيرنا ، ولا تلقى بتبعاتنا على الحكام ، ولا نستجدى المسون من  
الاعداء • ونستغيث بالاصدقاء ، وتحويل هذا التشرفم والتفكك والتشتت  
في الامة الى وحدة واحدة تحمى استقلال المنطقة وتحافظ على هويتها  
وحياها بين المسكرين المتناطحين علينا • « أرباب متفرقون خير أم  
الله الواحد القهار » ( ١٢ : ٣٩ ) ، « ان هذه أمتكم أمة واحدة ،  
وأنا ربكم غافلون » ( ٢٣ : ٥٢ ) •

هذه هى قضايا العصر ، وهذا هو التمدى الحقيقى ، فهل نحن

مختلفون ؟



## الشعارات الدينية والتفسير بالمضمون

إن لاشد ما يحزن الإنسان أن يرى الأخوة الأعداء يتصارعون ، وأن تتساقط الرقاب من أجل سوء الفهم ، وأن تتبدد الجهود بسبب صورة التفسير . وأن تتبعثر قوى الأمة بلا داع . فإن كثيرا ما يحدث في لقاءاتنا الجماهيرية هذه الأيام ، وحياتنا السليسية قد دب فيها النشاط ، أن ينقسم الجمهور ثلاثة أقسام : الأول يعتقد ويصيح « الله أكبر ، والله الحمد » ، « الله أكبر والعزة لله » ، « للقرآن دستورنا » ، ويصيح القسم الآخر ويهتف « الله أكبر والعزة لمصر » ، « اشتراكية » ، اشتراكية » ، « تحيا مصر » ، « ناصر ، ناصر » . أما القسم الثالث ، وهو الأغلب : فإنه يكون محاسرا بين القسمين الأولين ، يترقب وينتظر ، وجدانه مع الأول ، وواقفه مع الثاني . ينتظر لايهما الغلبة .

والسؤال هو الآتي : هل هناك تعارض بين الشعارات الدينية الأولى وبين المضامين السياسية الثانية ؟

والحقيقة أن التعارض الملتصق إنما ناتج عن خطأ شائع من الفريق الأول وهو التفسير الصوري الفارغ من أى مضمون . فقلله

---

كتب هذا المقال الصغير ابن مرة المشتركة في صفحة الرأي في جريدة « الجمهورية » عام ١٩٧٦ ولم ينشر من قبل بعد استدرار خطف رئيس التحرير كثر من الفقرات ، وتوقفت عن المشتركة نهائيا في آخر العام . وهذه صياغة جديدة طبق الأصل تقريرا كتبت في ديسمبر ١٩٨٨ ،

أكبر والعزة لله لا تعنى الا اله أكبر والعزة لمصر • وهل يكره الله أن تتحرر سيناء ؟ وهل ترفض عظمه الله أن تحيا مصر ؟ ان الشعار الدينى لا يمكن أن يكون فارغا بلا مضمون ، ولا يمكن أن يكون له الا مضمون من واقع من يرفع هذا الشعار • فالمصرى الذى يرفع شعار « اله أكبر » وهو محتل ومتخلف لا يمكن أن يعنى شعاره الا تحرير الارض المحتلة ، والقضاء على التخلف بكل صوره • فاذا صرخ أحد « الله أكبر » ، واذا هتف أحد « العزة لمصر » فالاول يقسول بالصورة الفارغة بلا مضمون ، والثانى يقول بالمضمون الواقعى باز صورة •

والحقيقة أنه لا توجد حقيقة بلا صورة ومضمون • ولكن نظرا لاننا نعيش فى عصر تغلب عليه المراسم والاشكال فان اظهار المضمون يكون أوقع وأكثر التزاما بالواقع • واذا عرفنا أن الاسلام دين جوهر وليس تزيّن شكل أى أنه يفتنى بالمضمون أكثر من اعتنائه بالصورة كان هتاف « العزة لمصر » أقرب الى روح الاسلام أى الى الواقع والمضمون • ولا تعنى مصر هنا أية نعمة قومية يرفضها الاسلام ولكنها تعنى الدفاع عن الارض ، والقضاء على التخلف • وهما مطلبان اسلاميان •

وكذلك اذا صرخ أحد « القرآن دستورنا » او « قرآنية » ، وثراكية » ، واذا هتف آخر بشعار « اشتراكية ، اشتراكية » ، ويكاد يحدث التشابك بالأيادي بين هؤلاء وهؤلاء ، كل فريق ينظر الى الآخر وكأنه عدو له ، ينظر الاول الى الثانى على أنه كافر بالدين ، وينظر الثانى الى الاول على أنه خائن لمصر • فالحقيقة أن شعار الفريق الاول شعار صورى لا مضمون له كمن يقول أخذ اثنان واثنان يساوى أربعة



أى مجرد تحصيل حاصل • فمن منا لا يرضى بالقرآن دستورا لنا ؟ ولكن المهم كيف نملا هذا الشعور بمضمونه • ما هو البرنامج السياسى والاقتصادى الذى يكفله هذا الدستور ؟ ولصالح من يتم الحكم ؟ واصالح من يتم تخطيط الاقتصاد القومى ؟ ولصالح من يتم التعليم والثقافة ؟ ان واقعا مثل الواقع المصرى يدخله المحدود وعدد سكانه المتزايد لا يمكن أن يتحمل الا نظاما اشتراكيا ، وهذا معنى ما يرد باستمرار من حتمية الحل الاشتراكى • ومن ثم كانت الاشتراكية هو المضمون الوحيد لشعار « قرائية ، قرآنية » أى القرآن بتفسير اشتراكى . لما كانت الاشتراكية مطلبا للعصر •

ان الحوار الجاد بين هذين الفريقين • الاول يرفع الشعارات الدينية • والثانى يبرز المضامين السياسية هو نقطة البداية للعمل السياسى الجذرى • ولما كان ماضى مصر مرهونا بهذا الحوار ، وكانت القوتان الرئيسيتان قبل الثورة وبعدها بسنتين هما الاخوان المسلمون ، والاشبوعيون • وكنا نسمع عن التقاتل بين الاخوة الاعداء فان مستقبل مصر أيضا مازال مرهونا بهذا الحوار حتى يمكن اعطاء الشعارات الدينية مضامينها السياسية من واقع الناس • فالناس مؤمنون : تحركهم الشعارات الدينية ، ومحتلون متخلفون ، حياتهم فى الاستقلال الوطنى وفى التنمية لصالح الطبقات الكادحة • ان مستقبل العمل السياسى مرهون بتفسير الدين تفسيراً تقدمياً • فالدين هو الذى يعطى القوالب النظرية أى الصورة ، والتقدم هو المضمون الذى يفرضه الواقع : ويمبر عن متطلباته • فى الوقت الذى يحدث ذلك لا تصبح الجماهير فى لقاءاتنا السياسية محاصرة بين الصراع بالشعارات الدينية وبين الهتاف بالمضامين الاجتماعية ، تتفرج على المراكب بين الاخوة الاعداء ، بل تجد فكرا سياسيا ينطلق من دينها

وتراثها ، ويلبى مطالب واقعها وحاجات عصرها • هذه الاغلبية التى كانت قبل الثورة متمثلة فى الوفد ، وكان قاداتها الطليعة الوفدية أصبحت جماهير ثورة ٢٣ يوليو بعد الثورة بقيادة الضباط الاحرار • وهى التى نطلق عليها سياسيا الآن اسم القوى الناصرية أو القوى التقدمية الوطنية • وهى التى ستجد فى النهاية فكرها السياسى ودورها التاريخى اذا ما التقى الاخوة الاعداء ، وفسرنا شعاراتنا الدينية بمضامينها الاجتماعية •

## اليسار الاسلامي ومستقبل مصر

أولا — مقدمة ، مصر ، ماضيا وحاضرا ومستقبلا :

ان مستقبل مصر اليوم هو هم الجميع خاصة بعد أن مرت في تاريخها الحديث بفترتين كانت فيها محور اهتمام العالم عندما خرجت من موقعها الجغرافي وسط القارات الثلاث وفي قلب العالم القديم ومن منبع حضاراته الاولى في فجر نهضتها الحديثة في عصر محمد علي أول مرة ثم ابان نهضتها الحديثة الثانية بعد ثورة ٢٣ يوليو في عهد ناصر . وبعد كانت النتيجة واحدة ، تكالب الاستعمار الاوربي على مركز توحيد المنطقة وبؤرتها واخضاعها وردھا داخل حدودها حتى يمكن القضاء على عناصر قوتها في التجانس والانتشار وتوحيد المنطقة والحفاظ على استقلالها السياسي والاقتصادي في مواجهة القوى الكبرى . فمصر ليست سويسرا ، بلدا محايدا ، ودولة مواجهة ، تزدهر بمستوى معيشتها بل مصر هي الاربعون مليونا في الحاضر والثمانين مليونا في نهاية القرن ، هذه القوة البشرية التي لا حدود لها . بما في عناصرها من منابر وقدرات على الخلق والابداع ، واحساس بالرسالة وبعمق التاريخ ، كثانة الله في الارض ، أم الدنيا ، مصر المحروبة . مصر المحمية ، جندها خير أجناد الارض ، وشعبها في رباط الى يوم القيامة .

الإعرام .. مركز الدراسات الاستراتيجية . ٢١ مايو — ١ يونيو

١٩٨١ .

م ١٠ — اليسار الاسلامي والوحدة الوطنية

فاذا كان هذا هو تاريخ مصر الحديث في نهضتها الاولى والثانية،  
واذا كان هذا هو وضع مصر وقدرها كان حاضر مصر موضع تساؤل ،  
وكان « احتجاج مصر » موضع دهشة واستغراب (١) . ولا يهم كيف  
تم ذلك الانتزاع ، وخروج القلب من الاطراف أو انتزاع الاطراف  
من القلب ، خروج الدوائر من المحور أو خروج المحور عن الدوائر .  
انما المهم هو الواقعة ذاتها وآثار ذلك الاحتجاج على الحياة القومية  
من ضياع اللواء ، وغيب الانتماء ، وهجرة العقول الى الخارج .  
واجهاض العقول في الداخل . واحلال قيم جديدة محل القيم القديمة ،  
والمكوف على هموم الحياة اليومية ، وقصر الباع . والترهل ،  
والانتظار ، والملل ، وتغييب الوعي .

واذا كان هذا هو حاضر مصر يكون السؤال الاهم : وماذا عن  
مستقبلها ؟ هل الحاضر حالة مفاض جديد أم هو حالة دائمة مازلنا  
في بدايتها ؟ وماذا عن البدائل أمام مصر ان هي استطاعت تجاوز  
الحالة الراهنة وعادت الى الظهور تملأ قلب محاورها . وتلم أطرافها ؟  
وهل سيكون مستقبلها استمرارا لماضيها المستمر أم لحاضرها المقطع ؟  
واذا كان الاسلام هو مكونها الرئيسي وعنصرها التاريخي بعد ان  
ورث حضاراتها ودياناتها القديمة ، وكانت الثورة من معطيات عصرها  
وانجازات جيلها فهل يكون الاسلام النورى هو الذى يوحد ماضيها  
وحاضرها ويعبر عن مستقبلها ؟

---

(١) د. انور عبد الملك : احتجاج مصر ، المستقبل العربى ، العدد ١٨  
اغسطس ١٩٨٠ .

## ثانياً — تاريخ مصر :

الدين في تاريخ مصر هو حضارتها وتراثها وفنها وعلمها وعمارتها وغناؤها وطقوسها ورقصها . وكانت مظاهر الطبيعة آلهة ، وكل ما يمد مصر بالخير والنعيم اله : الشمس ، والنيل ، والحيوان . وانتسبت مصر الى مذهب « وحدة الطبيعة » ( المونوفيزيقية ) في العصر المسيحي اعلانا عن وحدة الاله . ولما تم فتح مصر دخلت في الاسلام بالتوحيد القديم . وكانت وحدتها وتجانسها صورة فعلية لهذا التوحيد النظري . ثم أصبحت مصر محور الدعوة الاسلامية منذ الخلافة الفاطمية . وتأسس الازهر لنشر الدعوة النضجية فتحول الى أكبر جامعة اسلامية لا تعرف الفروق بين المذاهب ولا تدعو الا للإسلام الواحد . ثم قامت مصر بدورها في الحفاظ على الأمة الاسلامية ضد غارات التتار والمغول من الشرق والغزوات الصليبية من الغرب ، وخرجت أسماء صلاح الدين . والظاهر بيبرس وغيرهم معلنة عن توحيد الأمة الاسلامية ابتداء من مهورها وبؤرتها في مصر ضد الاخطار الخارجية والهجمات الاجنبية . وفي العصر المملوكي التركي أصبحت مصر حافظة العلم ، ومدرسة للعلماء : كتبت فيها الموسوعات الكبرى . أصبح فقهاؤها وصوفيها مزارات للناس ، ومناطق جذب لكل طلاب العلم والمعرفة . وظلت الى عهد قريب مرتبطة بالخلافة الاسلامية حتى وهي تطالب بالاستقلال الوطني عن الاستعمار الاوربي . ومنها خرجت أكبر دعوة اسلامية جديدة . دعوة « الاخوان المسلمين » والتي ما زالت مؤنزة وفعالة في الحياة الوطنية المصرية .

وفي تاريخ مصر الحديث ارتبطت تياراتها الرئيسية الثلاثة بالاسلام على درجات متفاوتة . فالاصلاح الديني عند الافغانى ومحمد عبده ورشيد رضا وقاسم أمين وعلى عبد الرازق وسعد زغلول ومصطفى

عبد الرزاق خرج من الاسلام تمدينا له وتطويرا ورعاية لمصالح الامة . ومنه خرجت الاحزاب الوطنية ، وهو الذى وُضِعَ شعار « مصر للمصريين » ، ومنه خرجت الثورة العربية . كما خرج التيار العلماني أيضا على الرغم مما يبدو عليه من سيادة للفكر العلماني الغربي ، خرج أيضا من واقع الامة الاسلامية يؤصل العلوم الاجتماعية والسياسية والمدنية في القرآن كما فعل شبلي شميل أو يؤصل الفكر العلمى المادى في تراثنا القديم كما فعل فرح انطون ثم اسماعيل مظهر . أما التيار الليبرالى الذى أسسه الطهطاوى ولطفى السيد وطه حسين فقد كان الاسلام اطواره النظرى ومرجعه الذهني سواء في « مناهج الالباب » أو في « الشعر الجاهلي » أو في « العبقريات » . كان الاسلام اذن هو العنصر المشترك بين التيارات الرئيسية في مصر الحديثة ، وكان هو رافدها التاريخي الباطني الذى يبعدها بمبادئها وحركتها ودعائها سواء قبلته أم ثارت عليه أم نقدته وجددته وطورته .

وقد توالى على مصر في تاريخها الحديث نظامان سياسيان : الليبرالية قبل ثورة ٢٣ يوليو ، والاشتراكية العربية بعدها بصرف النظر عن تطور النظامين بل ومدى دقة هاتين التسميتين .

## ١ - الليبرالية :

فقد تطورت الليبرالية الاولى من سيطرة الديلة على كل شئ . أيام محمد على الى القصر الى الاستعمار الى الاحزاب الوطنية كما تطورت الاشتراكية العربية من المبادئ الستة الى الاشتراكية الديمقراطية التعاونية الى الاشتراكية العربية . ومع ذلك فالفيصل هو ثورة مصر الاخيرة بين ما قبلها وما بعدها .

كانت الليبرالية أساس بناء الدولة الحديثة في مصر . وكانت ابنة الثورة الفرنسية بمبادئها الثلاثة : الحرية والاخاء والمساواة . تترجم « الشرطة » وتؤسس الدستور . وتقول بالفصل بين السلطات : وتؤسس المجالس النيابية . وتجعل هم الدولة في البناء والتعمير . تعطى الحرية للمواطنين . ويكفلها الدستور . وتجعل حب الوطن من الايمان ، وتدافع عن الاستقلال الوطني . وترفض الطغيان في الداخل والاستعمار في الخارج . ومنها خرج الحزب الوطني . ومازال الطهاوى ولطفى السبد وطه حسين والمقاد علامات رائدة على طريقها .

ومع ذلك فقد انتهت الليبرالية في تاريخ مصر الحديث بضياح استقلال مصر . والاحتلال العسكري ، وضياح النظام الليبرالي نفسه وتحولها الى نظام ملكي متعاون مع الاستعمار وأحد أسبابه . فلما بدأت الاحزاب الوطنية في التكوين تصارعت على الحكم ، ودب الفساد في الحياة النيابية على ما هو معروف قبل الثورة المصرية الاخيرة . كانت البلاد في يد اقلية اجنبية اولية ثم وطنية ثانيا ، حصلت على الثروة . وامتلكت الارض . واحتكرت التجارة الخارجية والداخلية . وكانت هوائية للغرب فكراً بالرغم من وطنيتها عملاً وسلوكاً باستثناء الاقلية . نالت حظها من التعليم في الخارج . وتأسست الجامعات لا يدخلها الا ابناء القادرين . فكانت الامية وكان الجهل . في حين اقتصر العلم على ابناء الطبقة العليا . وبدأ اضطهاد المعارضة السياسية الاسلامية او ماركية او وطنية . وكان يبدو أن النظام الليبرالي لا ينجح الا في مجتمع ليبرالي . مر بالليبرالية كفترة تاريخية منذ القرن السابع عشر في المغرب بعد أن مر بمصر النهضة في السادس عشر ، والاصلاح الدبني في الخامس عشر والاحياء في الرابع عشر . بعد سيادة عدة قرون في العصر الوسيط المتأخر للمحافظة والتقليد . فقل

النظام الليبرالى فى تاريخ مصر الحديث بالرغم من بعض انجازاته فى الوطنية والحرية والحدائق لانه كان نظاما ليبراليا سياسيا فى مجتمع محافظ تقليدى . فسادت ثقافتة العصر وفرضت الفترة التاريخية التى تمر بها الامة نفسها على الليبرالية كنظام سياسى مزروع فى غير بيئته .

ومع ذلك ظل الاسلام قابعا داخل النظام الليبرالى فكرا وممارسة . فقد نصب مشايخ الازهر محمد على واليا على مصر وكان الشرعية لا تأتى من السلطة السياسية أو السلطة العسكرية وحدها بل من السلطة الدينية التى كانت تمثل فى ذلك الوقت ارادة الشعب . كما بدأت الثورة العربية عندما بدأ فيها النظام الليبرالى متحولا الى ملكية متعاونة مع الاستعمار ، بدأت من منظور دينى تحررى وبمساعدة مشايخ الازهر وعلماهم باستثناء فقهاء السلطان (٢) . بل ان كل الاحزاب الوطنية فى مصر ظلت على ولائها للإسلام فكرا أو نظاما ، وظلت مرتبطة بطريقة أو بأخرى بنظام الخلافة سواء الحزب الوطنى أو حزب مصر الفتاة . والطهطاوى نفسه عالم من علماء الازهر ، ومعايير حكمه واطار فكره فى « مناهج الالباب » الاشعرية التقليدية . يكتب « تلخيص الابريز » وفى نفس الوقت يكتب عن « محمد صلى الله عليه وسلم » وعن ساكن الحجاز . يتبنت ضرورة تعلم البنات بآيات الله وسنة رسوله . فقد كانت الليبرالية احدى صياغات التراث الدينى التاريخى . لا تتصادم معه حتى وان أنت اليه ، نظرا لظروف العصر . وافدة من الخارج . وكان الافسانى

---

(٢) انظر مقلنا : الدين والثورة العربية ، الموقف العربى . ملبو ١٩٨١ . وايضا الجزء الثالث : الدين والنضال الوطنى .



وتلاميذه يروجون لنفس القيم الليبرالية من حرية وديمقراطية وتحديث للمجتمعات والاعتماد بأساليب القوة والصناعة والعلم الحديث باسم الاسلام ومن خلال الاصلاح الدينى ، وكان الاسلام هو الوعاء الفئري أو الاطار التصورى أو المرجع الذهنى أو القوالب المستعمدة من ثقافة الجماهير التى من خلالها يمكن أن يعبر عن روح العصر واحتياجات الامة . وكان محمد عبده هو المحرر الاول فى « الوقائع المصرية » وكان المصلح الدينى هو الليبرالى الاول . ولم يرغب الاسلام عن كبار مفكرى الليبرالية فى مصر . فقد دخل لطفى السيد فى معارك الاسلام والتحديث اثر هجوم كرومر المشهور على الاسلام . كما كان طه حسين من خلال حزب الوفد وباسم المنهج والعلم هو الذى بدأ نقد التراث الادبى القديم وكما هو معروف فى « الشعر الجاهلى » ، ومطالب باعادة النظر فى التراث الاسلامى بمناهج العلم . وكان العقاد بمبقرياته وكتاباتة عن الاسلام دفاعا عنه ضد هجمات المستشرقين وتعريفا بأصالة وحضارته يجد فى الاسلام تعبيرا عن ليبرالية العصر ووطنيته وزعاماته . وكان محمد حسين هيكل فى « حياة محمد » يعيد اكتشاف النضال الوطنى من خلال تراث الامة وجهادها فى الماضى . كما أن على عبد الرازق فى « الاسلام وأصول الحكم » ومن خلال الاحرار الدستوريين دعا الى التحديث العلمانى باسم الاسلام كما فعل خالد محمد خالد من بعد . كل ذلك يدل على أن الليبرالية فى مصر كنظام سياسى وكنيار فكري لم تجد معبرا عنها الا من خلال الاسلام تراث الامة ورافدها الحضارى ، ومخزونها القومى .

## ٢ - الاشتراكية العربية :

وانتهت الليبرالية بثورة ٢٣ يوليو ١٩٥٢ . ونشأ نظام آخر

وطني في مصر على اتصال بكافة القوى الوطنية أولا ثم في تصادم معها ثانيا حتى استقر بعد تأميم قناة السويس في يوليو ١٩٥٦ ك نظام وطني ، وبعد الوحدة مع سوريا متمثلا القومية العربية ، وبعد قرارات يوليو الاشتراكية في ١٩٦١ معلنا عن حتمية الحل الاشتراكي . وبالرغم من الانجازات الهائلة التي حققها النظام الجديد في الداخل والخارج ، الاصلاح الزراعي ، تأميم قناة السويس ، جلاء قوات الاحتلال الانجليزي ، تمصير الشركات الاجنبية ، قرارات يوليو الاشتراكية ، حقوق العمال ، مجانية التعليم ، التصنيع ، القطاع العام . تأميم التجارة الخارجية ، القومية العربية ، الحركة الاسيوية الافريقية ، حركة عدم الانحياز ، تأييد حركات التحرر الوطني ضد الاستعمار ، المادة للصونية وتأييد المقاومة الفلسطينية ، بالرغم من كل هذه الانجازات التي جعلت مصر تقوم برسالتها التاريخية في المنطقة وفي العالم الا انها سرعان ما تقلصت بعد اختفاء الزعامة النورية . وظهرت حدود الثورة المصرية . لم تكن هناك تنظيمات شعبية لحمايتها والحفاظة عليها . فالثورة لا تكفي أن تكون في الزعامة أو في الفرد الواحد بل هي روح عامة للعصر ، وال جماهير هي المعبرة عن روح العصر . فالزعامة الثورية دون جماهير ثورية حتى على فرض وجود ابيولوجية ثورية فورية سرعان ما تنطفئ بانطفاء الجسد وتوقف حركته . كما أن ظهور طبقة جديدة خلال عمر الثورة حلت محل الطبقة القديمة وتمتعت بمظاهر ترفها وثروتها وسلطتها حتى أصبحت حاجزا بين القيادة الثورية وال جماهير الشعبية صاحبة المصلحة في الثورة ، طبقة من البيروقراطيين والتكنوقراطيين والعسكريين والسياسيين هي التي أدت الى هزيمة النظام الثوري في يونيو ١٩٦٧ . ولم تغلح محاولات تقليصها وتجميعها في بيلن ٣٠ مارس ١٩٦٨ .

كما ان الايديولوجية الثورية غلبت عليها الشعارات دون أن يكون لها مضمون فعلى والجمهير ترى وتسمع وتقلن ومثلها الشعبي يرن في الاذان « نسمع كلامك يمجبنى أشوف أمورك أستعجب » • مثلا « العمل شرف ، العمل واجب ، العمل حياة » ولم يكن العمل وحده مصدر القيمة في واقع الامر • أو « حتمية الطل الاشتراكي » ومازال التردد في تأميم قطاع المقاولات وتجارة الجملة ، واعطاء الارض لمن يفلحها ، وتعريف الفلاح بالملكية وليس بفلح الارض أو « ارفع رأسك يا أخى فقد مضى عهد الاستعباد » وفي نفس الوقت غياب المعارضة السياسية وسيادة الرأى الواحد • وقد جعل ذلك القهر السياسى أسلوبا في الحكم ، والاعتقال السياسى طريقا للهوار ، ضد اليمين مرة ، وضد اليسار مرة أخرى حتى ساد الفكر التبريرى ، وضاع الصدق في القول ، وغابت المعارضة السياسية ، وتم التوحيد نهائيا بين الخبز والحرية ، وعم الخوف ، وحدث انفصام في الشخصية الوطنية بين الداخل والخارج ، بين الهمس والصراخ (٣) •

ولم ينب الاسلام سلبا أم ايجابا عن الثورة المصرية ، وربما كان السلب فيها أكثر من الايجاب • فقد كان الضباط الاحرار من خلال قائد تنظيمهم على صلة بالاخوان المسلمين وبزعيمهم قبل الثورة • وكان ضمن الضباط الاحرار اما أعضاء في الاخوان المسلمين أو متعاطفين معهم • وقد كان الاخوان دعامة الثورة بعد قيامها وتنظيمها الشعبى الوحيد في غياب تنظيم خاص بالثورة • كما كان نجيب بيبض ما

---

(٣) انظر دراسنا الثلاثة : رسالة الفكر ، اللابلاة ، القرف ، في قضايا معاصرة ج ١ ص ٣ — ١٦ ص ١٧٧ — ٢٠٧ ، دار الفكر العربى ، القاهرة ، ١٩٧٧ •

يعلنه من عواطف اسلامية يعبر عن توجه اسلامي محتمل للثورة من قمتها وليس فقط من أعضائها . ولكن لسوء الحظ حدث صدام بين الثورة والايخوان في مارس ١٩٥٤ واستمر حتى الآن ، مراعا على السلطة . لم تستطع الثورة تمثل الاسلام وأخذها وعائنا للإنجازات الثورية . ولم يسمح الاخوان أن يجعلوا من الاسلام الوعاء التاريخي للثورة . صحيح ان نفذ الاخوان لمعاهدة الجلاء في ١٩٥٤ كان يمثل برنامجا وطنيا أكثر تقدما مما قبله الضباط الاحرار ولكن تأميم قناة السويس جعل الجلاء كاملا وأنهى المعاهدة . ولكن البقضاء على الاخوان منذ ١٩٥٤ وما لاقوه من تعذيب في المعتقلات ثم القبض عليهم من جديد في ١٩٦٥ واستشهاد أقطابهم في المرتين وعلى رأسهم عبد القادر عودة وسيد قطب جعل المرارة في النفوس والاخذ بالثأر ورفض كل ما أنجزته الثورة بطلوها ومرها هو البناء النفسي الغالب على أضخم تنظيم اسلامي شعبي عرفته مصر والعالم الاسلامي في تاريخها الحديث . وبعد أن تمت الانجازات الثورية خارج الاسلام وباسم العلمانية . الوطنية أو الاشتراكية الديمقراطية التعاونية أو الاشتراكية والقومية العربية ، تحول الاسلام في نفوس الاخوان وتطور داخل جدران السجون وبعيدا عن المعتزك السياسي فتقلص على نفسه بعد أن كان منتقرا فوق الواقع في « العدالة الاجتماعية في الاسلام » ، وفي « معركة الاسلام والرأسمالية » ، وفي « السلام العالمي والاسلام » . وبعد هجوم الانظمة الحافظة على الاشتراكية العربية ، فخرج الاسلام دعائيا ، يروج للاشتراكية دفاعا عن نظام قائم ، ولاهسا ورائه ، دون أن يؤصل حاجات الناس ومطالبهم الاجتماعية داخل تراثهم وثقافتهم ، ودون أن يأخذ زمام المبادرة ويكون أمام النظام السياسي وليس وراءه ، ويكون ناقدا للأوضاع وليس مبررا لها .

وقد أمحت كل هذه الكتابات ، ومازال كتابها أحياء • وخرجت طبعة من المفكرين ورجال الدين صناعتها التبوير وامدار الفتاوى باشتراكية الاسلام • وبعد الهزيمة تحول الاسلام الى قدرية خالصة اذ لا يعنى حذر من قدر ، وظهرت قيم الايمان بالله ، والصبر على بلوائه • وفسرت الهزيمة على أساس أنها ابتعاد عن الله ، وبدأت تظهر مظاهر الشعائرية الدينية • وانتهى النظام كما بدأ ، يعتبر الاسلام شعائريا خارجيا وظيفيا من اقامة محطة لاذاعة القرآن الكريم ، وانشاء مجلس أعلى للشؤون الاسلامية ، واقامة مجمع البحوث الاسلامية ، وانشاء المساجد ، وتطوير التعليم في الازهر ، والغاء المحاكم الشرعية والغاء الوقف ، واصلاح قانون الاحوال الشخصية ، وتنظيم الطرق الصوفية ، والتركيز على أهمية التربية الدينية في المدارس ، وتقوقع ثراث الامة وتحجر دينها في الوقت الذي يحاصر فيه النظام الاشتراكي ضربا من الخارج وتصفية من الداخل •

### ثالثا — حاضر مصر :

ومنذ اختفاء القيادة الثورية في أواخر الستينات وأوائل السبعينات ، يتشكل حاضر مصر الآن منذ عشر سنوات • وتعود بعض مظاهر الليبرالية السابقة على الثورة دون البعض الآخر • فينشط القطاع الخاص من جديد وتكون الاولوية لرجال الاعمال والبنوك • وتجد بعض الطبقات الجديدة التي أثرت على حساب الثورة أو أبناء الطبقات القديمة فرصة لاطهار نشاطها المكبوت سلفا • كما تجد الطبقات المتوسطة وفرة في البضائع المستوردة التي كانت محرومة منها والتي كانت لا تحصل عليها الا من الخارج أو بالتهريب الى الداخل • وجدت الطبقة المتوسطة ما تستهلكه ، وتجد تحت أيديها

ما تراه في العواصم الاوربية خاصة وان الاسعار لا تشكل أى عائق لها . كما قد يسعد البعض ببعض مظاهر الحريات وبعض الامان خاصة أمام تخضاء مستقل بالرغم من بعض القوانين المكبلة للحريات . فالامان من زوار الفجر أعطى الناس الاحساس بسبادة القانون .

ومع ذلك زادت الاسعار بطريقة فاقت بكثير زيادة الاجور ، فازدادت الطبقات الفقيرة فقرا ، وانخفض مستوى معيشتها ، وتفاقت الازمة الغذائية ، وزادت كمية البضائع المستوردة على حساب المنتجات الوطنية في كل شيء حتى في أعتق المنتجات وأقربها الى الحياة المصرية مثل الفول والعدس والعدس . وفي نفس الوقت زاد ثراء الطبقات العليا ، وانتشرت معدلات الربح السريع . وأصبح نمط السلوك ، كيف نكسب مليون دولار ؟ وأصبحت المضاربات والسمرة والعمولات والرشاوى مصادر للرزق ، وانفتحت البلاد على رأس المال الاجنبى ، يأخذ أكثر مما يعطى ، ويسحب أكثر مما بودع ، ويحول مصر الى أسواق عالمية ، ولا ينشأ فيها الا صناعات استهلاكية للطبقات القادرة . وبدأت مكتسبات الثورة في الافول ، من رفع للحراسات ، وتفتتت للقطاع العام ، وقضاء على الصناعات الوطنية ، واحداث اختناقات بها تسهل من عمليات الاستيراد والاصباغ للأسواق ، ومخاطر تهدد مجانية التعليم . وتنزل مصر شيئا فشيئا عن مسارها الوطنى المستقل وتدرجيا فتبدو موالية للغرب ، متخلية عن سياسة عدم الانحياز ، ورافعة يدها عن حركة التحرر الوطنى في آسيا وافريقيا . وينخفض صوت القومية العربية ، ويتم الصلح مع اسرائيل . ويبدأ الولاء في الخفوت ، والانتماء في الضياع . لم يعد هناك مشروع قومى يلتف حوله الجميع ، ويجند طاقات الامة ، ويحرص على وحدتها القومية ، ويحرص أبناءها من الهجرة الى الخارج

أو الهجرة الى الداخل من بيع علمه وامكانياته إن يدفع أكثر أو من  
المزلة والحسرة والتفوق على الذات والاحباط للصامدين • ويعود  
الشعار القديم « مصر قطعة من أوروبا » ، وتعود الليبرالية القديمة  
في بعض سلبياتها دون وطنيتها وقوميتها وحفاظها على الاستقلال  
الوطني •

ولقد ظل الاسلام في السبعينات وعاء حضاريا ودعامة سياسية  
لاى نظام باعتبار أن الاسلام هو ثقفة الجماهير وأيديولوجيتها  
الشعبية • فعاد نشاط الاخوان المسلمين بالرغم من وجودهم تحت  
طائلة القانون وقرار الحل كسلاح فوقهم اذا ما خرجوا عن الطريق  
المرسوم لهم : معاداة الناصرية ، والكشف عن أهوال التعذيب ،  
والوقوع في الشعائرية والعقائدية والمظهرية ، والمناداة بالاسلام الذى  
لا مكان له ولا زمان ، وعدم الدخول في أية معركة سياسية فعلية •  
واذا كان البعد عن الله سببا في هزيمة ١٩٦٧ فان الايمان بالله سبب  
نصر أكتوبر ١٩٧٣ • فقد صاح الجنود « الله أكبر » ، وعبرت الملائكة ،  
وشارك الرسول في الحرب ، وازدادت المظهرية والشعائرية تأييدا  
من النظام السياسى مادام الاسلام لا يصبح الاسلام السياسى ،  
واتهمت المعارضة السياسية بالالحاد والكفر • وبدأت الزايدات في  
الاسلام المظهرى تعمية للواقع السياسى ، وغطاء للنظام الذى قد  
لا يقره الاسلام السياسى • فصدرت قوانين الردة ، والحدود ،  
وتشكلت لجان تطبيق الشريعة الاسلامية في مجلس الشعب ، ويعنون  
بها قانون العقوبات ادخلا للخوف في قلوب الناس ، وليس اعطاء  
لحقوقهم وتلبية لاحتاجاتهم • ونوقش أمر مصادرة كتاب ابن عربى ،  
وليس المقصود منه الاموات بل الاحياء • وأصبح شعار المجتمع  
« العلم والايمان » • ولما كان العلم مرتبطا بالغرب فقد أصبح يعنى

استيراد العلم والتكنولوجيا الغربية بالإضافة الى الايمان التقليدى الموروث . فلا نحن فهمنا أسس العلم وتصوراتهِ وبنائه ، ولا نحن طورنا القديم وُجددنا التراث وأعدنا صياغة الايمان طبقا لم حاجات العصر . وزاد معدل بناء المساجد وانارتها وزخرفتها والاحتفال بالموالد والاعياد الدينية . وظهر عدد من الدعاة كتجوم اعلامية سواء فى أجهزة الاعلام الرسمية أو فى خطباء المساجد تتلاعب بمواقف الناس الدينية وتتملق غرائزهم الجنسية المكبوتة . كما أصبحت القيم الدينية التقليدية المحافظة هى معيار السلوك مثل التقوى ، ومخافة الله ، والصبر فى مواجهة عواطف التمرد والرفض والثورة . فما عرف به شعب مصر هى الصلابة والاصالة والايمان . الصلابة فى مواجهة التغيير الاجتماعى ، والاصالة فى مواجهة الافكار والمذاهب الاشتراكية باعتبارها وافدة ، والايمان فى مواجهة العقل والفهم والاستنارة . وراجت كتب النصوص ، ويوم القيامة ، والبعث والحساب والعقاب . وأصبح الكتاب الدينى سلعة رائجة فى مواجهة الكتاب الثقافى . وأصبح احترام الاجيال السابقة وكبر السن وتبجيل القدماء هو السلوك الامثل القويم فيما يسمى بأخلاق القرية ، وأخذ الحاكم صورة رب العشيرة والبطريك العبرانى القديم . وتكونت أخيرا جامعة الشعوب العربية والاسلامية وتستصدر « العروة الوثقى » بديلا عن جامعة الشعوب العربية ، ولايجاد منطقة تمدد وانتشار لمصر . وأصبح تأييد الاسلام والثورة الاسلامية مقصورا على مواجهة الاقتصاد السوفيتى فى أفغانستان دون شعب فلسطين أو جنوب لبنان .

#### رابعا - مستقبل مصر :

ولما كان تاريخ مصر مازال يفرض ثقله على حاضرها ، وكان ذلك الحاضر فى حالة تملل مستمر لا يستقر له حال وكأنه خارج عن مجرى



التاريخ ، ومضاد لطبيعة الأشياء ، ويتوق الى مستقبل أفضل كان السؤال : ما هو مستقبل مصر والى أين يصير حاضرها ؟ يبدو أن هناك أربعة احتمالات رئيسية مرتبة من الأبعد الى الأقرب احتمالا وهى :

#### ١ - الاسلام المحافظ •

وهو التيار الغالب الذى على السطح ، والذى نمثله « الجماعات الاسلامية » والتى يأخذها الغرب أحيانا على أنها تعادل « البديل الاسلامى » فى مصر ، وإن مظاهر سلوك أعضائها أساسا يعبر عن الصحوة الاسلامية فى مصر • والحقيقة أن ظاهرة الجماعات الاسلامية ظاهرة فعلية تعبر عن اكتشاف الاسلام كبديل وحيد لمصر بعد أن أصبحت محط التجارب للايديولوجيات العلمانية الغربية فى تاريخها الحديث • فميزتها أنها تعبر عن المخزون النفسى لدى الجماهير والتواصل التاريخى ، وهوية الامة وأصالتها ، ولا يمكن لاحد اتهامها بالعمالة أو الافكار المستوردة أو الالحاد • فهي علامة على الطريق ، ومؤشر على اختيار آخر لم يتم تجربته حتى الآن بالرغم من قوته وعناصر نجاحه الكامنة فيه • كما انها هى الاختيار الوحيد الموجود منذ عشر سنوات بعد انتهاء كل الاختيارات الاجتماعية الاخرى كتطعيمات طلابية أو شعبية ظاهرة لها نشاط شرعى باستثناء أحزاب المعارضة الرسمية • فلذا ما أراد الشباب أن يعبر عن اخلاصه وولائه لقضية رافضا أن ينجر فى خضم الحياة العلمية والسعى وراء الرزق وعرض نفسه فى سوق التجارة فلأنه لا يبقى أمامه الا الجماعات الاسلامية كبديل مطروح كجماعة مؤمنة مغلصة ، تدعو الى الاخلاق ، وتتمسك بالمثل الأعلى ، وترفض المساومة عليه • هذا بالإضافة الى

التعاطف العام الذى تأخذ الجماعات من جماهير الشعب نظرا لانها جسد الجريمة وموطن التعذيب ، ونموذج النضال والاستمرار ، وما أسبل النماط مع المظلوم ضد الظالم .

ومع ذلك فهذا البديل غير مطروح بالفعل فى مستقبل مصر بالرغم من المظاهر المحيطة به والتى تدعو الى اصدار حكم مضاد . فمزال يمثل نظرة الية للعالم تبدو فى أعنف ما يكون فى عقيدة « الحاكمة لله » كأن حكم البشر يتم أولا وأخيرا باسم الله وإصلحه دفاعا عنه والله غنى عن العاين . ويصير الامر أكثر خطورة عندما تصبح حاكمة الله تعبر عن تصور للبشر ، فالله لا يحكم بنفسه وإنما يتم الحكم من خلال جماعة بشرية وفى عصر معين وفى زمان معين وفى لحظة معينة . ولما كان كل مجتمع يتكون من طبقات فإن الحاكمة تظهر فى طبقة اجتماعية تتحدى بالحاكمة وهى فى حقيقة الامر تتحدى بتصورها للحاكمة ، وقد يكون هذا التصور مختلفا عند طبقة اجتماعية أخرى . ومن ثم غلب على فكر الجماعات الشعارات الدينية دون مضمونها الاجتماعى ، مثل الحاكمة لله ، وتطبيق الشريعة الإسلامية . صحيح أن لدى بعض مفكرهم أراءات لنظريات اقتصادية واجتماعية وسياسية ترث اجتهادات المسلمين فى القرنين الاخيرين ولكنها ظلت أيضا فى اطار النظريات العامة دون الدخول فى برامج تفصيلية اجتماعية وسياسية واقتصادية لصيغة الحكم الإسلامى فى مجتمع مثل المجتمع المصرى مثلا باحصائيات دقيقة للدخل وتوزيع الثروة ، وسياسة الاجور ، ونظام التجارة ، وصلة العامل بالعمل والفلاح بالارض ، والطلاب بالمعهد . ولا يكفى الاحتواء بتكامل الاسلام ، فالحياة تحتاج الى تفصيلات . ولا تأكل الناس من الشعارات . كما ساد فكر الجماعات العقائدية واعطاء الاولوية للعقيدة ، والتفتيش فى ضمائر

الناس ، وفصل العقيدة عن أى مضمون اجتماعى أو سياسى أو اقتصادى فى حين أن التوحيد هو نظرية اجتماعية شاملة ومبدأً للاجتماع وللسياسة والاقتصاد والقانون . المجتمع واحد بلا طبقات ، والجنس البشرى واحد بلا تفرقة عنصرية ، والانسان واحد بلا ازدواجية أو خصام . وان أقصى ما توصلت اليه الجماعات هو نظرة أخلاقية للكون . تعطى الاولوية للفرد على الجماعة ، وللداخل على الخارج ، وللأخلاق على السياسة وكأن الأوضاع الاجتماعية والسياسية والاقتصادية لا أثر لها وهى التى عناها القدماء باسم « أسباب النزول » . كما ركزت الجماعات على الجوانب المظهرية فى الدين ، وأعطت أهمية قصوى للشعائر والعبادات ، وتحولت المعركة من الحقيقة الى المظهر ، فطالت الذقون وتلفح الناس بالبياض ، وتمتعت الشفاة ، وطلعت المسابح ، « ألا بذكر الله تطمئن القلوب » . وتحول الامر الى نوع من الدعاية للدين ، ونوع من الجذب للناس وكأنها مستحضرات تجميل من نوع جديد يقبله الجميع ، محلى غير مستورد ، يفرح به الشباب عندما تجذب اليه الانظار وتجد من خلاله الفتيان والفتيات فرصة أعظم للزواج بصرف النظر عن المضمون القائم على الفضيلة والتقوى . فاذا ما أثبتت الممارسة فان سلوك الجماعات يبدو دائرا بين الكل ولا شئ ، يرفضون الحلول الوسط ، أو التعاون أو حتى الحوار مع التيارات المخالفة . لابد من الهزم قبل البناء ، ومن القضاء على مجتمعات الجاهلية قبل تأسيس مجتمع الايمان . وبالتالي ساد التعصب وغاب العقل ، واستشرى الهوى ، وانتهى الامر بالمغالين منهم الى تكوين جماعات منزلة مثل « التكفير والهجرة » خارج المجتمع الجاهلى ، خارج المدن ، وعلى حواف الصحراء ، مجتمعات مغلقة ينتهى بها الامر الى العزلة النفسية والاجتماعية ثم الى العداء الى الغير ثم م ١١ - اليسر الاسلامى والوحدة الوطنية

الى العدوان عليه • فيخسر القادة جماهيرهم - وينحسر تعاطف الناس معهم ، وبعد ذلك تصعب التفرقة بين المؤمن والمجرم ، بين الوالى والقاتل •

## ٢ - الماركسية التقليدية

وهو التيار المدان الآن والمتهم بالكفر والالحاد والعمالة مع أنه كان أحد مخونات تاريخ مصر الحديث ، وبلغ الذروة ابان الخليان الوطنى فى الاربعينات مع سائر التيارات الاخرى • وبالرغم مما امتازت به الماركسية التقليدية من وطنية ونضال ضد الاستعمار الخارجى والقهر السياسى الداخلى ، وبالرغم من تبنيها قضايا الطبقة العاملة ودفاعها عن الفقراء ، وبالرغم من نشاط أصحابه وحركتهم وتفانيهم واستعدادهم للموت الا أن الماركسيين فى مصر كانوا يكونون دوائر منفصلة على هامش المجتمع المصرى ، معظمهم من الفنانين والادباء المتحمسين للفن والحياة والتقدم والانسانية • ثقافتها غريبة : تعلم الادب الروسى والفن الاشتراكى وعلى دراية بتطور الفكر الاشتراكى الاوروبى وكان احبابها متقفون بلا وطن يشابهون الاشتراكيين الانجليز أو الفرنسيين أو الالمان • وبالتالي كانوا يمثلون أحد روافد الفكر الاوروبى فى المجتمعات الاسلامية • لم تحاول تأصيل احتياجاتها فى تراث الامة أو قراءة حاضرها فى ماضيها ، حفاظا على التواصل التاريخى ، وسمياً وراء الالتحام بالجماهير • كان التراث بالنسبة لها دينيا ، وبالتالي غير علمى ، وبالتالي أيديولوجية الطبقة ، من افرازات المجتمع ، ومن ثم يجب القضاء عليها واحلال العلم محلها • وهذا يتم عن طريق تدمير بناء المجتمع الطبقي واحلال طبقة أخرى ، وتحويل المجتمع الزراعى الى مجتمع صناعى • وبعد

ذلك تتغير المجتمعات المتخلفة وتلتحق بالمجتمعات المتقدمة . النمط واحد ، والطريق واحد ، والهدف واحد . وكان هذا الولاء في الفكر للمغرب مقدمة للولاء في الممارسة والتطبيق . فكانت هذه الدوائر تستمع الى أوامر الدولية الثالثة . مرتبطة بالاحزاب الشيوعية الغربية . وبالحركة الشيوعية العالمية . قبلت تقسيم فلسطين ، وكانت تغلب مصالح المذهب على «صالح الوطن» . وتعطى الاولوية للعقيدة على الاخوة في القومية . كانت لغتها صعبة الفهم ، عويصة الاسلوب ، وسيلة للشباب للاعلان عن الذات ، والحديث عن الكم والكيف ، والنفي ، ونفى النفي والاثبات وقوانين التناقض والمادة والطاقة والحركة ، تجعل الشباب يشعر بأنه انتقل من ثقافة التخلف الى ثقافة التقدم ، من الدين الى العلم ، وتحيل النقض لديه الى عظمة . وكان من السهل حصارها من السلطة واتهامها بالكفر والإلحاد ، وتشويه صورتها أمام الجماهير ، رصيدها الاول . فلذا ما نشأ حكم وطني أيده ، وعاونوه مرحليا وتحالفوا معه تكتيكيا حتى يتغلبوا عليه أو يتغلب هو عليهم أو يخافونه ويبررونه ، ويزيفون له أخطائه حتى ينهار ، فيظهرون هم كبديل مطروح . هذا بالاضافة الى انقسامهم الى طوائف وشيع وأحزاب وتجمعات طمعا في الرئاسة أو ايمالا في العقائدية أو تكفيرا لبعضهم البعض كما كانت تفعل الفرق الاسلامية القديمة .

وكان الاسلام فيها ديناً مثل كل الاديان ، مثل المسيحية الاوربية . كهنوت وعقائد ، ورجال دين وخرافة ، أفيون للشعب ، يجب التخلص منه والاتجاه الى رحاب العلمانية وسلطان العلم وميدان الطبيعة . لقد سبقنا الغرب ومازلنا نحن نتخوف ونحن سائرون الى ما انتهى اليه لا محالة . أو على أكثر تقدير ، الإسلام دين تقدمي متصل بالحياة وواقعيته مشهود بها ، وعلمانيته مؤكدة لانه ليس به

رجال دين • ولكن ليس به شريعة مفصلة تكفى لجزئيات الحياة • به مبادئ عامة يمكن تفصيلها حسب كل عصر • ومن ثم لا يمنع الاسلام من الاستعارة والاقتباس لاي نظم أو قوانين لا تتعارض مع هذه المبادئ العامة كما استعار من قبل من القانون الرومانى والقانون الفارسى والقانون البيزنطى • وعلى هذا النحو يمكن اقتباس بعض القوانين الماركسية فى الاقتصاد أو السياسة أو الاجتماع مادامت لا تتعارض مع مبادئ الاسلام العامة • وهذا الموقف فى حقيقة الامر يقلل من شأن الشريعة الاسلامية ويتجاهل تنظيمها لثستى نواحي الحياة الاجتماعية ، وان الاستنباط يفنى عن الاقتباس ، وأن الاجتهاد يستبعد الاستعارة ويضاد التقليد • بل انه موقف انتهازى خالص يريد باسم الاسلام تبنى الماركسية وافساح المجال لها من داخل الاسلام ، معه وليس ضده١٤) • وهناك موقف آخر مستعار من موقف الاخوة المسيحيين وهو ان الدين لله والوطن للجميع ، وأن الدين ينظم العلاقة بين الانسان وربه أما الدولة فهى التى تنظم علاقات البشر بعضهم ببعض • فلا تنافض أن يظل الانسان مسيحيا ماركسيا ، فهو مسيحي لانه يؤمن بالله واليوم الآخر وهو ماركسى لانه يؤمن بالاشتراكية • وكذلك لا تنافض بين الاسلام والماركسية • فهو مسلم يؤدى أركان الاسلام الخمس ، ويؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ولا يفرق بين أحد من رسله ويهجع البيت ، ويؤدى الفرائض ، ويصوم رمضان ولكنه يبقى الماركسية كنظام اجتماعى وسياسى واقتصادى • والحقيقة

---

(٤) انظر مقالاتنا الثلاثة بجريدة الجمهورية « لماذا كسبت مصر من جماعة الاخوان ؟ » ، « ماذا خسرت مصر من القضاء على الاخوان ؟ » ، « كيف يمكن تطوير فكر الاخوان ؟ » . الجمهورية ١٠/٧/١٩٧٦ ، ١٠/٥/١٩٧٦ ، ١٩/٥/١٩٧٦ . وايضا الجزء السادس : الاصولية الاسلامية .

ان هذا الموقف أيضا فيه مقتل للإسلام لانه تحويل له الى دين مجرد لا شأن له بالحياة ويجمله مسيحية عقائدية ، الدين في جاذب والدنيا في جانب • وهناك موقف آخر يحترم تراث الامة ويتعلم منه ولكن تظل الاشتراكية العلمية هدفا قائما بذاته والإسلام والتراث والامة وسيلة • وقد يغالى البعض ويجعل الإسلام السياسى هو كل شئ، ويعادى الماركسية الغربية ، ولكن الإسلام السياسى في مصر مع الجيش يكونان دعامتين أساسيتين لنهضة مصر وتمدينها . ويجعل الدولة هي القائمة بعملية التحديث ، وكل مفكرى الامة مثل جيشها في خدمة الدولة • وبالتالي تمحى المعارضة ، وينتهى دور الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ، ولا يمود هناك دور للفقهاء أو العلماء . وهم ورتة الانبياء القادريين على عزل الحاكم وهم لا يعزلوم الحكام • فالامة الاسلامية أمة يقودها الائمة العلماء(٥) •

#### ٢ - الناصرية الشعبية :

وهو الاختيار الاقرب احتمالا في مستقبل مصر القريب • وتعنى « الناصرية الشعبية » ان الناصرية استطاعت أن تعبر عن وجدان الامة ومصالحها الراحنة ولكنها شعبية هذه المرة ليست ببيروقراطية تعتمد على الزعامة وحدها • هي الناصرية من جديد التى شكلت تاريخ مصر المعاصر دون حدودها آخذين في الاعتبار أوجه نقصها في التجربة الاولى • فالناصرية تعنى الآن لدى جماهير الامة الدفاع عن الفقراء وحماية مصالحهم وخفض الاسعار أو تثبيتها ، ودعم السلع الاساسية والمفاظ على رغيف العيش • كما تعنى لهم إيقاف

---

(٥) انرنا ذكر المواقف دون ذكر الاشخاص احتراماً للجميع •

جشع الطبقات العليا ، والتأميم ، ووضع حد أعلى للدخول والملكية وسيطرة الدولة على وسائل الانتاج والصناعات الوطنية ، والسيطرة على رأس المال الاجنبى وتوظيفه لخدمة التنمية العامة القائمة على التخطيط . كما تعنى الناصرية الشعبية الكرامة الوطنية وعدم اذلال مصر ، والوقوف فى مواجهة الدول الكبرى وقبول تحديها للثورة المصرية ، والاباء الوطنى فى مواجهة الاستبداد والسعى وراء الآخرين ، والصمود أمام الاذاعات المعادية ومحاولات قلب نظام الحكم حتى لقد طال عمر الثورة حوالى عشرين عاما ، تجربة فريدة من تجارب العالم الثالث من حيث طول المدة واستقرار النظام وعظمة الانجازات .

تعنى الناصرية الاستمرار فى تاريخ مصر الحديث وعناصره الدائمة فى مواجهة الاستعمار ، ومعاداة الصهيونية ، ورفض التبعية للقوى الكبرى . كما أنها تعنى رسالة مصر فى التاريخ مركز الدوائر الثلاث ، قلب العروبة ومنار العلم . وأخيرا تعنى الناصرية نزاهة الحكم ، وإيثار الصالح العام على الصالح الخاص ، والثورة ضد كل من يحاول النيل من هذه النزاهة بالشك أو الاتهام . وهى هذه المرة شعبية لان الجماهير هى التى ستحميها وليس الجهاز البيروقراطى السياسى أو الادارى . فقد تجاوزت الجماهير التنظيمات السياسية ، وسبق رجل الشارع الاحزاب بما فيها المعارضة ، يحرص الفلاح على الارض ، والعامل على حقه فى العمل ، والطالب على مجانية التعليم ، والمواطن على كرامته وشرفه . تستطيع صورة عبد الناصر اليوم أن تلهب حماس الجماهير ، وأن تقود الكتل الشعبية فى الطرقات ، وأن تتحكم فى مسار التاريخ . تعنى الشعبية أيضا الحرص على عدم افسراز طبقات جديدة تتكسب على حساب ثورة الجماهير ، وحركتها فى التاريخ بعد أن كانت الناصرية البيروقراطية مجرد تجربة أولى وهى أقرب الاختيارات ، فمازالت الناصرية تعيش فى وجدان الشعب ،



وقد قفزت اليه في السبعينات كميّاد للحاضر : وكأنها حلما يمشيه .  
ومن ثم تكون مهمة الناصرية الشعبية تحقيق هذا الحلم الى واقع  
معاش .

ومع ذلك ، فالمخاطر كثيرة . ليست من الخارج بل من الداخل  
من الناصرية التقليدية ذاتها وعجزها ربما عن مواكبة حركات التجديد  
فيها سواء في الاجيال الناصرية المتلقائية أو في الجماهير الناصرية  
الشعبية . فمن هذه المخاطر الانقسام حول الزعامة ، ومحاولة كل  
فرد أن يخلف الزعيم الراحل سواء بشخصه أو بمجموعته أو بتفسيره  
أو بثقله التاريخي . ومنها أيضا اتباع الاساليب الناصرية القديمة  
والتي كانت المقتل للناصرية التقليدية أعنى أساليب القمع ومنع  
المعارضة ، واضطهاد المخالفين في الرأي بدعوى الامن . فالديمقراطية  
مطلب تاريخي لكل المجتمعات التي تنتقل من التراث الى التجديد ،  
ومن القديم الى الجديد ، ومن التخلف الى التقدم حتى تتم عملية  
التحول في امان وحتى تثبت حرية الفكر وقيمة الانسان . ومنها  
أيضا الاستمرار في الشعارات التي لا مضمون لها أو التي يضادها  
الواقع وتدحضها التجارب اليومية . فالناصرية في جوهرها حل لمشاكل  
الجماهير ، والشعار لا يقوم الا بوظيفة اعلامية خالصة لسد النقص  
النظري والقيام بدور التنظيم الشعبي وكان مثل أو حكمة . فالحساس  
الناصرى لا يكفى والاجيال الغاضبة ينقصها الوعي النظري والرؤية  
والحكمة والقدرة على التفاهم . ومنها أيضا قيادة عملية التقدم بعقلية  
مختلفة ، وفرض التخلف نفسه على مواقع التقدم ، وذلك مثل تجميع  
الاحزاب التقدمية في البلاد المتخلفة عندما يفرض التخلف نفسه  
كواقع تاريخي على طلائع التقدم التي تود تغيير مسار التاريخ .  
ولكن يظل الخطر الاعظم هو الاصطدام بالحركة الاسلامية من جديد

اما لعدم تنازل الناصرية الشعبية عن العلمانية أو عن الاسلام الدعائى .  
مثل الاسلام والاشتراكية ، والاسلام والتقدم ، والاسلام والثورة  
تبريرا للنظام الثورى القائم أو لعدم تنازل الحركة الاسلامية عن  
عدائها التاريخى للناصرية وعن رغبتها فى الانتقام منها ، طالما أن  
الجسد فيه آثار التعذيب ، وطالما أن كتابات الشهداء وعلى رأسهم  
سيد قطب مازالت تؤثر فى سلوك الناس وفى تكوينهم ذهنى وبنائهم  
النفسى ، طالما تظل الناصرية الشعبية تعبر عن حاضر الامة وليس  
مخزونها التراثى ، وهو الاطار الايديولوجى الذى يمكن أن يكون  
حاملا لمطالبها الاجتماعية ، وطالما تظل الحركة الاسلامية تعبر عن تراث  
الامة على نحو فارغ ودون أن تكون حاملا لمطالب الامة الاجتماعية  
فى الزمان والمكان فما أسهل أن يهدف الشقاق فى الامة ، وما أسهل  
أن نشق الوحدة الوطنية ، وأن يتربص فريق بفريق • سيظل الاسلام  
دائما مناهضا لاي نظام قائم حتى ولو كان وطنيا تقدميا وسيظل أى  
نظام قائم يخشى الاسلام باعتباره شوكة فى جنبه قد تصيبه فى  
مقتل أن عاجلا أو آجلا •

#### ٤ - اليسار الاسلامى :

وهو الاختيار الاخير فى مستقبل مضر الذى يمر عن ماضيها  
وحاضرها ومستقبلها • وهو الاختيار الذى يبدو بعيدا من حيث التحقق  
ولكنه فى حقيقة الامر قريب من حيث الامكانيات والتوقع • « ويقولون  
متى هو ؟ قل عسى أن يكون قريبا » ( الاحزاب : ٦٣ ) • فاليسار  
الاسلامى هو الناصرية الشعبية ، الاحتمال الأرجح فى مستقبل مصر  
دون مخاطرها خاصة مقتلها الاخير وهو الاسلام والحركة الاسلامية  
والحفاظة الدينية التى تعبر عن ثقل تاريخى لا حيلة لنا أمامه •

اليسار الاسلامى هو الذى يحقق هذا التزاوج في وحدة باطنية عصرية بين الناصرية والاسلام ، بين الحاضر والمضى ، بين الثورة والتراث . فلا يحدث أى تغيير الا من خلال التواصل ، ومن ثم يأمن اليسار الاسلامى أى ثورات علمانية منفصلة عن التراث القومى للبلاد وآية حركات اسلامية فارغة من أى مضمون اجتماعى في الزمان والمكان . ويعطى اليسار الاسلامى أكثر البرامج الاجتماعية تقدما . يسبق الناصرية والماركسية والاشتراكية لانه لا يعترف بالملكية ويقول بالاستخلاف ، ويرفض المجتمعات الطبقية ، ويجعل العمل وحده مصدر القيمة ، ويؤمّن الوسائل العامة للانتاج ، ويعطى الارض لمن يفلحها . والمصنع لمن يعمل فيه ، والجامعة لمن يدرس فيها . وهو القادر على تكوين جبهة وطنية قادرة على احتواء جميع المذاهب والاتجاهات السياسية . فالاسلام يتسم بالشعول ، ويضم الجزئيات ويكملها في نفسه العام . به الوطنية الليبرالية والاشتراكية والقومية والعلمانية . وقد كان هو الوعاء الثورى للحركة الثورية في ايران . وهو القادر على قطع خط الرجعة على المحافظة الدينية وقدرتها على تحريك الجماهير وتغيبب وعيها ، وجذبها خارج وضعها الاجتماعى واغترابها عن العالم الذى نعيش فيه . وهو القادر أيضا على حماية العلمانية ومكتسبات تاريخ مصر الاجتماعى والسياسى من ليبرالية وناصرية ووطنية وقومية . فاليسار الاسلامى يتبنى كل انجازات هذه التيارات ويزيد عليها من تصورات وبرامجه الاجتماعية . فالاسلام أولى بالتتوير الليبرالى . فهو دين العقل والحرية والطبيعة والانسان والديمقراطية والتقدم والتاريخ . وهو أولى بالناصرية . فيه العدالة الاجتماعية والثورة والتقدم ورفض الموالاة الاجنبى ، ومعاداة الصهيونية ، والتحرر والحياد وعدم الانحياز . وهو أولى بالوطنية للدفاع عن دار الاسلام فرض ، والشهادة مطلب . وهو الذى وحد

بين القوميات في اطار الامة الاسلامية . لكل لغتها وعاداتها وتقاليدها وعرفها بل ودينها في اطار الحلف الاسلامي العام . وهو القادر على النفس الطويل والاستمرار لانه يمثل كل تيارات الامة ، ويجمع بين عنصرها الاساسيين : الاخوان والشيوعيين ، وجناحيها الثابتين : اليمين الديني واليسار العلماني . لا يخشى أن يقلب عليه جناح لانه يربط الثاني بالاول ، ويفسر الاول بالثاني . ولا يجد صعوبة في الحديث مع الجماهير فهي مستعدة له مفتوحة عليه . لا تحتاج الى كوادر حزبية ، فالأئمة موجودون ، ولا الى دورات تدريبية فدروس العصر والمغرب والعشاء موجودة ، ولا الى دور ومقار فالمساجد موجودة وعامرة ، ولا الى نزول الى الشعب والالتحام به كالسكك في الماء فالأحياء الشعبية هي أحياء الحسين والسيدة زينب والامام الشافعي وعمر بن العاص والسيدة نفيسة والسيدة عائشة والشعراني . وقد خرجت الثورة الاسلامية الكبرى في ايران من مساجد طهران وأسواقها . ولا تحتاج الجماهير الى ثقافة حزبية أو كتب سياسية أو الى أيديولوجية وطنية فالاسلام تراثها ووعائها واطارها الثقافي . وتفسيره ليس حكرا على سلطة بل يقرأ فيه الناس حاجاتهم ، ومشاع للجميع فلا صعوبة في حث الناس على المعارضة السياسية ، فهناك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر أو على دفع الناس على الجهر بالقول والنضال فهناك الشهادة ، شهادة أن لا اله الا الله ، ورفض الآلهة المزيفة ونفيها من أجل تطهير الوعي القومي للاله الواحد الحق . وقد كان من شعارات الثورة الاسلامية الكبرى في ايران « الله أكبر ، قاصم الجبارين » . ولا صعوبة في دعوة الناس

---

(٦) انظر افتتاحينا « ماذا يعنى اليسار الاسلامي ؟ » في اليسار الاسلامي ، كتابات في النهضة الاسلامية ، العدد الاول ، القاهرة ١٩٨١ .  
وهي افتتاحية هذا الجزء .

لتحرير الارض فهناك آيات الجهاد والامر بالقتال دفاعا عن الارض  
التي هي صنوان لله في « اله السموات والارض » « رب السموات  
والارض » ، « وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله » . ولا صعوبة  
فى اذكاء التقدم ، فالوحي تقدم فى التاريخ على فترات ، والناسخ  
والمنسوخ تقدم فى التشريع بل ومذكور فى القرآن « ان شاء منكم  
أن يتقدم أو يتأخر » ( المذثر : ٣٧ ) . ولا صعوبة فى البدء بعمليات  
التنمية ، فالارض فى القرآن ليست صحراء بل ينزل عليها الماء فتثمر  
وتربو وتصبح مفضرة . ولا صعوبة فى التربية القومية فالمسلمون  
خير أمة أخرجت للناس ، والمسلم هو خليفة الله فى الارض ، عليه  
الرسالة ، وحمل الامانة . وكما عبر الاسلام عن تاريخ مصر الحديث  
بتياراته الثلاثة الليبرالى والاصلاحى والعلمانى فانه يعبر أيضا عن  
حاجات المثقفين جميعا . اليوم ، لا أحد لا يأخذ فى الاعتبار فى أبحاثه  
ودراساته وميدانه بل حتى فى علمه ومعمله . هذا ليس تصورا طوباويا  
للاسلام ومستقبل مصر بل هو واقع مصر أيضا . ولكن الامر الذى  
يخشى منه هو أن يكون الفكر جاهزا دون جماهير ، وأن يكون الليبرال  
الاسلامى مجرد ثورة مثقفين أو أن يكون من خلق فقيه واحد أو قليل  
من الفقهاء لا يمثلون جمهور الامة الذين مازالوا ينتسبون للمحافظة  
الدينية كتيار تاريخى لم يتحول بعد منذ ألف عام ولم يشفع له قرنان  
من الاصلاح والنهضة والتتوير فى تاريخنا الحديث ، أو يتم حصاره  
من اليمين الدينى واليسار العلمانى فلا يجد له مخرجا ، أو يظل على  
مستوى النظر ولا يتعد بقضايا الواقع ولا يخرج عن الشعار الى  
حياة الناس اليومية أو يكون مجرد رؤية حاملة أو حلم راء مستقبل  
مصر البعيد أو لآخر الزمان .

### خامسا - خاتمة : حركة التاريخ :

ولكن الذى يحدد حركة التاريخ ومساره ليس مجرد النبؤات ولكن عوامل حركة التاريخ ذاتها وجدله الباطنى وقوانين تطوره . فهناك الجماهير التى تصنع التاريخ ، فهى ثقلة الرئيسى ، ومحركة الاول . الى أى مدى تنظّل خارج التاريخ وإلى أى مدى تدخل فيه ؟ وذلك لا يرجع الى تنبؤ بل الى عمل مستمر وحركة دائبة ، وتوعية لها ، وتوجيهها وتحريكها وصبها فى قنوات الحركة لاهداث التغيير المنشود . وهناك أيضا الافعال المقصودة للافراد والجماعات والتى تتم بناء على خطة طويلة الامد وعلى مراحل تتحقق تدريجيا . وهى أفعال القادرين على تغيير حركة التاريخ ليس فقط من الزعماء السياسيين الذين هم أقدر من خلال السلطة على احدثات مثل هذا التغيير ولكن أيضا العلماء والمثقفين والفقهاء والائمة والطلبة والعمال كزعامات . ويدخل فى ذلك أعمال الاندية والنفابات والاتحادات وكل القوى الاجتماعية المنظمة . ثم بعد ذلك ترقب « العرض التاريخى » المصادفة التى يقدمها الحاضر ، الفرصة التى منها يتحرك التاريخ ، نتوءات السياسة أو أغوار الارض أو فجوات التاريخ أو حتى هفوات الزعامات القائمة . يكون هذا العرض التاريخى بمثابة المفجر للثورة ، المحلن عن بداية التغيير فى الاتجاه السياسى وفى البناء الاجتماعى وفى المسار التاريخى(٧) . هذا بالإضافة الى قوانين حركة التاريخ ومساره وقوانين الصراع الاجتماعى ، وهى القوالب الفارغة والبناء الصورى الذى تصب فيه حركة الجماهير الواعية وأعمال الافراد المقصودة وأعراض

---

(٧) وذلك مثل انتخبلت نادى الضباط فى الثورة المصرية فى ١٩٥٢ ، والقض على سعد زغلول وزملائه فى ثورة ١٩١٩ وزيادة الاسعر فى بنابر ١٩٧٧ .

التاريخ بالمصادقة • وهى ليست قوانين آلية بل تملؤها حياة الجبهات والافراد • والافكار جزء من حركة التاريخ ووعى الجماهير • ومن ثم فان « اليسار الاسلامى ومستقبل مصر » حتى ولو كان مجرد نبوة فان رسالات الانبياء كلها كانت نبؤات فى التاريخ • واذا كان مجرد حلما خياليا طوباويا فان الاشتراكية بدأت كذلك قبل أن تصبح حقيقة وعلمنا ونظاما ودولة ومعسكرا • واذا كان مجرد ذكرى فان الذكرى تنفع المؤمنين • وفى نطاق التاريخ حيث تتلاقى خطوط الحرية بالاحتمية قد يتم تجاوز فترات الزمان • فقد يلحق أشيل بالسلحفاة فى قفزة واحدة !

« انهم يرونه بعيدا ، وفراء قريبا » ( المارج : ٧ ) •





## التنوير الدينى والتنظيم السياسى

---

لاول مرة فى مصر ، تقوم تجربة حزبية فريدة فى « التجمع الوطنى التقدمى الوحدوى » يضم عدة تيارات فكرية تمثل قوى وطنية متعددة وعلى رأسها الناصريون والديمقراطيون والوحدويون والماركسيون والتنوير الدينى متفلة فيما بينها على حد أدنى من المبادئ تتمثل فى التيارات والقوى المختلفة دون أن يفقد كل منها منطلقاته النظرية واجتهاداته فى تحليل الواقع ، ورصد مشكلاته ، ووسائل تغييره ، وحتى لا يصبح التجمع ميدانا لصراع القوى ، يحاول كل منها العمل لصالحه الخاص أو الاستئثار بأكبر قدر ممكن من المكاسب من خلاله سواء بالنسبة للمناصب القيادية أو بالنسبة للتأثير على الجماهير . فأننى أقدم هذه الورقة للمناقشة لتحديد الصلة بين التنوير الدينى الى أقصى مدى وكيف أنه باستطاعته أن يكون الدرع الحامى لكل التيارات ، ورأس الرمح لكل القوى ، والبوتقة التى تنصهر فيها كل المذاهب ، والاساس الايديولوجى للتجمع دون احتكار للنظر ، بل بالتأكيد على شرعية المداخل المتعددة ، وضرورة التفسيرات المتنوعة .

---

قدمت هذه الورقة لحزب النجم الوطنى التقدمى الوحدوى عام ١٩٧٦ لمناقشة الصلة بين التيار الدينى المستنير وبقاى القوى الوطنية فى الحزب أثناء إصدار جريدة الاهلى الاولى احسبنا بأنه تار محاصر أمام نيل آخر سائد . ولم تلاق الورقة أى اهتمام من الحزب أو مناقشة علنية لها .

### أولا - مقدسة تاريخية : التنوير الدينى ووجدان الأمة •

ليس التنوير الدينى وليد الظروف الحالية..، نشأ نتيجة لصراع القوى الاجتماعية كما تنشأ الأحزاب السياسية بل هو يعبر عن وجدان الأمة : وتاريخ الشعب فى مساره الطويل • ودون رجوع الى الانبياء الذين ساهموا فى تقدم الوعى الانسانى ، نظرا وعملا ، ونحن جزء من هذا الوعى ، ودون لجوء الى التيارات العقلانية فى تراثنا القديم عند المعتزلة وابن رشد والى الجوانب الواقعية التى ترعى المصالح العام فى أصول الفقه ، ودون ذكر لتاريخ علماء الاسلام ووقوفهم أمام الحكام والطفة باسم الأمة ودفاعا عن مصالح الجماعة فانى أكتفى بالإشارة الى الماضى القريب •

أولا : ان حركات الإصلاح الدينى الأخيرة منذ الافغانى ومحمد عبده والكواكى وعبد الحميد بن باديس ، حتى محمد اقبال وحسن البنا وسيد قطب ، تمثل احدى روافد اليسار الدينى الذى بدأ بمهمة التنوير واعلاء شأن العقل من جديد خاصة فيما يتعلق بمسائل العدل • واليسار الدينى هو فى حقيقة الامر تطوير لحركات الإصلاح الدينى الأخيرة بعد أن توقفت دون أن تستنفذ كل قدراتها بعد • بل اننا قد تأخرنا عما قاله محمد بن عبد الوهاب فى رفض الوساطة والشفاعة بين العبد والرب وتأكيدده على نقاء التوحيد • كما أننا تأخرنا عن مواجهة الاستعمار والدفاع عن وحدة الأمة ضد الغاصب كما فعل الافغانى • كما لم تفلح فينا دعوة الكواكى لتجديد الجماهير ضد اللامبالاة والحرية ضد الاستبداد والاستعباد • ان انشغال الإصلاح الدينى بالقضية الوطنية فى محاربة الاستعمار ، وبالقضية الاجتماعية فى تحقيق العدالة الاجتماعية ، وفى وحدة العالم الاسلامى وشعوب

الشرق ، مازال هو انشغالنا حتى الآن في معركة التحرير والبناء الاشتراكي للمجتمع . يحاول اليسار الديني تطوير حركة الاصلاح وتحويله من اصلاح نسبي الى اصلاح جذري ، ومن اصلاح العقائد الى تغيير المجتمع ، كما يحاول تخليصه من بعض العوائق النظرية التي ظل أسيرا لها بهجومه على الاشتراكية العلمية ، والنظرة المادية ودعوته الى نسبية العقل وحدود الارادة الانسانية .

كما أن اليسار الديني ثانيا هو تطوير لبعض أجنحة جماعة الاخوان المسلمين التي بدأت في الظهور ، خاصة بعد دخول الشهيد سيد قطب في الجماعة في أوائل الخمسينات وكتابات عن « العدالة الاجتماعية في الإسلام » ، وتفسيره التوحيد الاسلامي على أنه يقوم على ثلاثة مبادئ : تحرر الوجدان الانساني ، والمساواة الاجتماعية ، والتكافل الاجتماعي . وقد تمثل هذا التيار في ظهور لجنة الشباب المسلم ومحاولتها الكتابة في الاقتصاد الاسلامي ، وتحويل ذلك الى برنامج عملي في صورة شركات مساهمة ، وبنوك بلا فوائد ، وجمعيات تعاونية ، وصناعات يديرها العمال برأس مال مشترك . ولو قدر للامام الشهيد أن يحيى حياة طبيعية خارج الجدران وأن يستمر في تطويره الفكري وممارسته اليومية لاصبح من ركائز اليسار الديني . وان التطور الطبيعي لجماعة الاخوان المسلمين بمساعدة « التجمع الوطني » لهو اليسار الديني في النهاية .

واليسار الديني ثالثا هو أيضا تطوير واستمرار للتيارات الماركسية المرتكزة على الدين عند عبد الرحمن الشرقاوي وخالد محي الدين وشهدى عطية والذي كان أقلية في مواجهة التيار الماركسي العام الذي

١٢ — اليسار الاسلامي والوحدة الوطنية

تغلب عليه الماركسية التقليدية المرتبطة بالفكر الغربى وما سادته فى القرن الماضى من دارونية ومادية وآلية ، وكان التقليد ، وهو أحد مظاهر التخلف ، ليس منهج الاتجاهات الدينية المحافظة وحدها بل هو منهج عام وأشمل ينطبق أيضا على التيارات التى تبغى التقدمية والتحررية • اليسار الدينى اذن هو عودة للماركسية الوطنية ، والدين هو تراث الوطن ووجدانه ، ورد فعل على الماركسية الغربية التقليدية التى تخلت عنها الاحزاب الماركسية الغربية ذاتها فى القرن العشرين • اليسار الدينى هو أيضا عودة لاكتشاف « المسيحية البدائية » ولقراءة « حروب الفلاحين فى ألمانيا فى القرن السادس عشر » وتصحيح خطأ شائع يأخذ نصف العبارة « الدين أفيون الشعب » ويترك النصف الآخر « وصرخة المضطهدين » •

واليسار الدينى رابعا أيضا هو وليد ثورة ٢٣ يوليو خاصة فى أوائل الستينات بعد قرارات يوليو الاشتراكية فى ١٩٦١ • فقد ظهرت عدة كتابات عن الاسلام والاشتراكية وعن الاسلام والعدالة الاجتماعية ولكنها ظلت محدودة الاثر وظهرت فيها العيوب الآتية :

( أ ) أنها كانت بدافع من السلطة وتبريرا لها ، ولو أن السلطة كانت تدعو للرأسمالية لظهرت كتابات عن الدين والرأسمالية ، فكان الفكر الدينى هنا مثل الفكر السياسى دفاعا عن النظام القائم •

( ب ) لم تكن سابقة للسلطة ، ولم تتحول الى قوى معارضة ، ولم تظهر الانفصام بين القول والعمل ، وبين الشعار والتطبيق ، وبين الفكر والواقع •

( ج ) كان يغلب عليها الدفاع عن الدين ، ويبيان أن الدين يساير

الركب ، فيه أصول الاشتراكية ، فكانت أقرب الى علم الكلام السياسى  
المداهق عن الدين فى جوانبه الاجتماعية •

( د ) كانت تقوم على التوفيق من الخارج بين الدين والاشتراكية  
دون التحليل من الداخل ومن ثم نقصها المنهج العلمى ، وغابت عنها  
الاصالة النظرية •

( هـ ) تحولت أحيانا الى مزايمة وتجارة ، مادام الامر قد تحول  
الى مباريات فى الشعارات التى لا ينتج عنها عمل ، ومن ثم غاب عنها  
النقد الاجتماعى ، وأصبحت صورية جوفاء مثل الخطابة دون الاعتماد  
على الحقل •

( و ) تحولت أحيانا ، وطبقا للظروف السياسية الى نقد للاشتراكية  
العلمية ومحاولة لصدها بدعوى الافكار المستوردة المعارضة لثراث  
البلاد وثريلته •

( ز ) لم تحدث تأثيرا فى الشعب ، ولم تحدث تغييرا فى رؤية  
الحزب ، بل لم تتجاوز أدبيات السلطة القائمة ومحاولات الدفاع عنها  
ضد بقايا الانقطاع ورأس المال والانظمة الرجعية فى العالم العربى •

اليسار الدينى اذن هو المصب النهائى لحركات الاصلاح  
الدينى ، ولجساعة الاخوان المسلمين ، وللتيارات الماركسية ولثورة ٢٣  
يوليو ، وكان من الطبيعى أن يعصب فى النهاية فى « التجمع الوطنى  
التقدمى الوحدوى » •

**ثانيا : هل للتنظيم الحزبى الاولوية على التثوير الدينى ؟**

هناك رأى يقول ( وهو رأى الاستاذ خالد محى الدين والدكتور  
محمد أحمد خلف الله ) بأن للتنظيم الحزبى الاولوية على التثوير

الدينى . وأن الحزب ليس جماعة دينية تهدف الى الإصلاح بل هو مجموعة من القوى يجب الحرص عليها وعلى ازديادها وترباطها بمصرف النظر عن أفكارها وعقائدها وتصوراتها مادامت تساند الحزب وتعمل على تقوية قواعده ، فتعطى أصواتها لمرشحيه ، وتدعو لهم ، وتسانده في الاحتفالات ، وتجند له الناس بما لها من تأثير على العامة ، ومن ثم لا يجب تغييرها والا انفرط العقد ، وتفكك الحزب . فالحزب هو الأساس والدين جزء منه ، وجريدة الحزب جريدة سياسية وليست جريدة دينية . وعلى الحزب أن يتجنب الدخول في المناقشات النظرية خاصة فيما يتعلق بالحلال والحرام نظرا لاختلاف المشرعين فيه ، ولتغير الفقه من عصر الى عصر ، ولأن باب الاجتهاد مفتوح فيما لم يرد فيه نص وهو الكثير لأن الاسلام وضع الأسس العامة وترك التطبيق للعقل الإنسانى والمصلحة العامة . وعلى الحزب أن يتجنب الاصطدام مع العقائد السائدة حتى لا يفسر الحزب قواعده ، وتتنحصر عنه عامته . ربما يكون ذلك في مرحلة تالية بعد انضمام الجماهير للحزب أن يحدث التنوير الدينى كمركة داخلية في الحزب دون أن يكون حلقة الاتصال بين الحزب وجماهير الشعب بخارجا عنه ، وكان التنوير مسألة خاصة وليست مسألة عامة ، وكأنها حكر على أعضاء الحزب وليست واجبا وطنيا داخل الحزب وخارجه .

وهذا — في رأى — موقف خاطئ وتصور غير دقيق لملائمة التنوير الدينى بالتنظيم السياسى من الناحيتين الدينية والسياسية فى آن واحد للأسباب الآتية :

١ — ان الدين هو الأساس والحزب هو الفرع . وان جماهيرنا متدينة أولا وحزبية ثانيا ، فهى متدينة قبل أن تكون حزبية ، ودينها هو تراثها الذى يحدد لها تصوراتها ، ويضع لها قيمها ، ويعمل

كموجهات لسلوكها • الدين هو الثابت والحزب هو المتغير : الدين هو الماضى والحاضر ، والحزب هو الحاضر فحسب ، الدين هو التاريخ والحزب هو احدى حركاته • الدين هو المنبع والحزب هو المصب . الدين هو الكل والحزب هو الجزء • فاذا كان الحال كذلك فكيف يكون للحزب الاولوية على الدين ؟ ألا تكون هذه الاولوية قلبا لطبيعة الاشياء ومحاولة لوضع الكل فى الجزء ، وجعل الفرع هو الاساس ، وقصر الماضى والحاضر وربما المستقبل على الحاضر وحده ، وجعل المنبع مصبا والمصب منبعا ؟ ان الوضع الطبيعى من أجل الدين ومن أجل الحزب هو السير مع طبائع الاشياء أى أولوية الدين على الحزب حتى يتحول الدين الى حركة وحتى يتأصل الحزب فى وجدان الشعب •

٢ - أنا مسلم أولا وحزبى ثانيا ، وأنا تعنى هنا المواطن العادى ، رجل الشارع وابن البلد ، الفلاح والعامل والمثقف أبى أم لم يأبى • ومن ثم فالامر الطبيعى أن يكون الحزب فى خدمة الاسلام ، وليس الاسلام فى خدمة الحزب • ويعنى الاسلام هنا التراث القومى للناس الذى يضم المسيحية أيضا • وما من أحد منا فى حالة تعارض بين الاسلام والحزب سيفتار الحزب دون الاسلام • وأقول ذلك لا عن تعصب دينى أو عن قلة حماس حزبى بل من منطلق وصف حقائق الاشياء وطبائع الامور وحتى يتوافر عنصر الصدق من منطلق وصف حقائق الاشياء وطبائع الامور وحتى يتوافر عنصر الصدق فى عضو الحزب وفى قيادته بوجه عام ولدى كتابه ومفكره بوجه خاص والا ضاع عنصر وحدة الشخصية فى حياتنا ، وتكون مسلمين وحزبيين ، ونعيش الاسلام والحزب ، كل على مستواه ، ومن ثم نحاصر الدين ونقطع جذور الحزب ونحصر أنفسنا بين التصوف والمركية ، وتكون نهاية التنوير الدينى والتنظيم الحزبى على السواء • طاقة معطلة ،

وآلة بلا طاقة ! ان الموقف الایمانی السليم يحتم عدم الشرك واعطاء الاولوية المطلقة للدين على الحزب ، وتكوين القضية هي كيفية تفسير الدين بما يتفق مع مصالح الامة التي يدافع عنها الحزب ، وتكون مصالح الامة هو مقياس تفسير الدين ومضمون برنامج الحزب .

٣ — لا يمكن للتنظيم الحزبي أن يكون مقياسا للتتوير الديني ، فالتنظيم لا يكون مقياسا للفكر . التنظيم الحزبي يخضع لاعتبارات عملية خالصة في حين يقوم التتوير الديني على الدعوة الى التفكير ، واعمال العقل والروية ، والتأمل في الداخل والخارج . فالتنظيم والتتوير عالمان مستقلان تماما مثل استقلال البدن والروح وان كانا متفاعلين متحدين على نحو تكون للروح فيه السيطرة على البدن . التتوير الديني هو الذي يضع المشاكل من الاساس ، وهو الذي يحدد الهدف ، ويشخص طبيعة المرحلة التاريخية التي يمر بها المجتمع ، وهو الذي يضع الاساس العقلاني للتنظيم . أما التنظيم السياسي فهي الاداة التي يوكل اليها تنفيذ مهام التتوير الديني دون أن تكون حكما فيه أو معتذرة عن تلبية مطالبه بحجة المراحل وطبيعتها ، لان تشخيص طبيعة المرحلة من مهام العقل وليست من وظائف التنظيم .

٤ — لقد فشلت التنظيمات الحزبية في جيلنا وابان الثورة المصرية في أن تصبح أحزابا شعبية لانها كانت مفروضة على الشعب ، ولم تنبعث منه ، ولم تعبر عن تراثه على نحو صادق دون تملق أو مهادنة ، ولم تهز وجدانه ، ولم تصبح مصدرا لسلوكه ، ومنبعا لقيمه ، يعبر من خلالها عن فكره ، ويضحى بحياته في سبيلها . واعطاء الاولوية للتنظيم السياسي على التتوير الديني يجعل تجربة حزبنا الجديد مثل التجارب السابقة غير نابع من وجدان الشعب وتراثه الطويل . ان التجربة الحزبية على مدى ربع قرن تثبت أن أيديولوجيات



الاحزاب المفروضة لم تمس وجدان الشعب ، ودخلت من أذن وفخرجت من الاذن الاخرى وان كانت قد أثرت في بعض الشباب على نحو عاطفي نظرا لحماسهم التلقائي للثورة . واعطاء الاولوية للتنظيم على التنوير يميننا الى تجربتنا الحزبية الماضية ولا يجعل من الحزب الجديد تجربة فريدة في نوعها باعتباره أداة بلورة لثراث الامة ، وقناة جماعية تعبر فيها عن نفسها من خلالها كما كانت أحزاب الإصلاح في حياتنا المعاصرة التي واجهت الاحزاب الدينية التقليدية وأحزاب التفرنج الغربي . ان جماهيرنا مازالت في عزلة عن أحزابنا السياسية . ومازال اليسار أيضا منعزلا عن جماهير الشعب من حيث هو تنظيم ، ويعانى من مشاكل الاتصال الفكرى به خاصة في الوقت الذى تجمعه فيه الجماهير على موقف اجتماعي معين .

هـ — ان تعلق الحس الدينى عند الجماهير هو نفس ما تفعله الاحزاب الرجعية مع اختلاف الوظيفة ، مرة نحو اليسار ومرة نحو اليمين ، وبالتالي لا يكون هناك خلاف في المنهج بين الحزب التقدمي والحزب الرجعى ، كلاهما يتقرب الى الجماهير ، ويوجهها الى بغيته الخاصة دون اقتناع فعلى بمفاهيم الجماهير وتصوراتها وعقائدها ، كلاهما يريد أصواتها دون قلوبها ، كلاهما يريد أبدانها بلا أرواحها . ان اعطاء الاولوية للتنظيم السياسى على التنوير الدينى يساعد على نشأة الانتهازية السياسية عن طريق خداع الناس والتسليم بأوهامهم من أجل أصواتهم ، ويكون أهوى التنظيمات في الإيهام والخداع والتلق والتقرب هو التنظيم الذى يكسب الجماهير الى صفه . في حين أن مهمة الحزب هي تربية الجماهير ، وتخليصها من الاوهام ، وكشف آساليب الخداع أمامها . مهمة الحزب هو رفع مستوى قواعده وكوادره وجماهيره بالتنوير الدينى وهو صلب التنوير العام ، فالحزب

جامعة ، والجامعة حزب . ولا وجود لخاصة وعامة ، مثقفون وعمال .  
وان من مظاهر التخلف أن تقول الجامعة أننا لسنا في حزب وأن يقول  
الحزب أننا لسنا في جامعة ، وان من مظاهر الخوف أن تمنع الجامعة  
أنصار التنوير الديني من التدريس وأن يمنعهم الحزب من الكتابة  
في جرائده والاتصال ب جماهيره .

٦ — ان أخذ بعض الجوانب الاقتصادية والسياسية من الدين  
لتأييد برنامج الحزب هو أخذ للجزء وترك للكل ، ووقوع في نفس  
الخطأ الذي تقع فيه الاحزاب الاخرى . وهو الخطأ الذي يتمثل في  
الايمان ببعض الكتاب والكفر بالبعض الآخر ، والذي يفصل بين  
العقيدة والشريعة ، بين التصور والنظام ، بين التوحيد والفتنة ، وبين  
الاصول والفروع . ان فصل التصور الديني للعالم عن الجوانب  
الاقتصادية والسياسية في الدين فصل غير قائم ، فالشريعة الاسلامية  
منبثقة من العقيدة ، والعمل قائم على النظر فلا يمكن فصل الاسس  
النظرية عن التطبيقات العملية . وان الذي يحدد سلوك الناس هي  
تصوراتهم للامور ، وطالما استظل تنظيماتنا السياسية تعمل على مستوى  
« التكتيك » السياسي دون التعرض لاسسها في ثقافتنا الوطنية فانه  
ستظل محدودة الاثر ، تعصف بها رياح العقائد والتصورات . ان  
أكبر خطر يهدد التنظيم الحزبي هو ثنائية النظر والعمل التي تظهر في  
تقليدية التصور وتقدمية العمل أو رجعية الفكر وتقدمية البرنامج .  
وهي الثنائية التي تهدد كل عمل سياسي والتي فشلت بسببها كل  
تنظيماتنا السياسية . التقدم واحد ولا يمكن اقامة برنامج تقدمي  
على تخلف نظري والا عصفت التيارات العقلانية بتنظيمنا السياسي ،  
وتخلفنا عن مسار النهضة ، وأصبحتنا رجعيين في الاعماق تقدميين على  
السطح . متخلفين في الحقيقة تقدميين في المظهر . ان التخرج من

الدخول في المعارك الفكرية داخل الحزب وخارجه وفي التصدي للمقائيد الشائعة والتقاليد الموروثة يفقد التنظيم السياسي قدرته على المبادرة ، ويجعله باستمرار في موقف الدفاع دون موقف الهجوم .

٧ - ان العمل السياسي دون التنوير الديني سيكون طويلا نظرا لان التخلف الفكرى والمقائيد يقف حجر عثرة أمام كل عمل سياسى . بل ان القدر من التقدم الذى يمكن للتنظيم السياسى أن يحصل عليه يمكن أن يصاب بانتكاس نظرا لان التخلف الفكرى أقوى بكثير من التنظيم الخارجى ، فالداخل أقوى من الخارج ، والروح أقوى من البدن ، والفكر أقوى من التنظيم . ان معركة التخلف أعمق بكثير من البرنامج ، فالتخلف أساسا فى الذهن وفى التصور ، ولا يمكن اقامة برنامج متقدم على تصور مخالف للعالم . وان بقاء الحزب خارج معارك النهضة ، وخارج المرحلة التاريخية التى يمر بها المجتمع يجعله مجرد تنظيم سياسى مسطح لا ينفذ الى الاعماق . ان المعركة الحقيقية على جميع المستويات بما فيها المستوى السياسى هى معركة النهضة والعمل السياسى هو جزء من حركة أعم هى حركة النهضة . وفى حالة فشل التنظيم سياسيا وثاريفيا فعلى الأقل يبقى دوره فى نهضة الامة ومدى مساهمته فى دفعها خطوة الى الامام بتحقيق أثرها أو توسيع مجالاتها . واذا كانت المرحلة التاريخية التى تمر بها هى مرحلة العقل ، وكانت العقلانية تمثل تقدما ونهضة بالنسبة لجيلنا فانه لا يمكن التخلي عنها فى اقامة فكر الحزب ، وفى تنظيم الحزب وفى تنوير جماهير الحزب داخل التنظيم السياسى وخارجه خاصة وأن العقل والعقلانية قد أشيد بهما ثلاث مرات فى برنامج الحزب فى فقرته الصغيرة الخامسة عشرة عن « الدين والتراث » التى تقول : « اننا نرى فى الايمان برسالات الاديان السماوية فى ضوء النظرة العقلانية المستتيرة

طاقة خلاقة ... » ، وتقول ثانيا : « وعندما ننظر الى هذا التراث ... عندما ننظر اليه بمقل مستير ... » ، وتؤكد ثالثا على قيم التراث ومنها « الانتصار للعقل واعلاء شأنه وتمكين سلطانه » ، ومنها أيضا : « المنهج العلمى فى البحث والتفكير » .

٨ - ان التنوير الدينى لا يمثل وجهة نظر واحدة بل مجموعة اجتهادات . تساهم كلها فى عملية الاستنارة ، فلا يوجد نمط واحد أو نموذج أوحده للتنوير الدينى ، كما أنه لا يوجد خطأ وصواب بل هناك تفاوت فى القرب أو البعد من الفكر أو من الواقع ، من السطح أو من الاعماق ، من الفروع أو من الاصول . وقد كان الرسول يقول لابی بكر : يا أبا بكر أنزل قليلا . وكان يقول لعمر : يا عمر اصعد قليلا . وقال أيضا : اختلاف الائمة رحمة بينهم ، وأيضا : « أصحابى كالنجوم مبايهم اقتديتم اهتديتم » . وقد ازدهر تراثنا القديم بالخلاف بين الفرق الاسلامية من معتزلة وأشاعرة ، وخوارج ومرجئة ولم نتخلف الا بعد اعتبارها كلها ضالة باستثناء فرقة واحدة ناجية هى التى فى السلطة . ان المرحلة التاريخية التى نمر بها الآن هى القضاء على أحادية النظرة ، وإبراز الحوار ، وشرعية الرأى المعارض . وان أحادية الطرف فى السياسة التى سادت حياة جيلنا لمناشئة من أحادية الطرف فى وجداننا القومى منذ سيادة الأشعرية فى القرن الخامس وترواجها مع التصوف باعتبارها الفرقة الناجية حتى الآن . فلا مانع أن يوجد فى التنوير الدينى يمين ( الشيخ السماك ) ، ووسط ( د . خلف الله ، الحاج خالد محى الدين ) ، ويسار ( د . حسن حنفي ) . ومن الحوار بين هذه الاجنحة الثلاثة ينشأ التنوير الدينى وتكمل السيطرة ويقوى بعضها البعض . ولا مانع من وجود أجنحة فى كل القوى الوطنية داخل التجمع بين يمين ويسار ووسط ، أو بين تقليدى

وتجديدي ، أو بن نسبي وجذري . فهناك ناصرية يمينية وناصرية يسارية ، وهناك ماركسية تقليدية وماركسية تجديدية ، وهناك تنوير ديني نسبي وتنوير ديني جذري . ان الخوف من فتح الجبهات الفكرية التنويرية لهو موقف متخلف يقضى على انتشار الحزب وتقوية قواعده . ويسمح بقوى وطنية أخرى ، تلك التي تدخل في معارك النهضة . بالازدهار على حساب الحزب ونكوصه وتخوفه وايثاره السلامة . ان حيوية الحزب تتمثل في مقدار ما يثير من معارك فكرية تشغل أذهان الناس ، وبالتالي يصبح الحزب الحياة الفكرية لكل بيت ومحور التفكير في كل أسرة . فالحزب حركة فكرية بالاضافة الى برنامج للعمل الوطني وقوى اجتماعية تمثل الاغلبية .

٩ - ان جمود الحزب ، ومنعه من الحركة ، وابقائه على التكتلات الاولى وقت نشأة الحزب ضار بحياة الحزب وتطوره الطبيعي وتفاعله مع قياداته وجماهيره . حياة الحزب حياة نشطة متحركة ، يفرج من لا ينتمى اليه فكرا وسلوكا ويحذف من ينتمى اليه عقيدة وعملا . والحزب هو الانتماء الفكري أولا وقبل كل شيء . قبل الاحلاف والتكتلات ، وشراء الخواطر والمجاملات . قد تتقلب بعض المصالح على التكتلات فتفصل عن الحزب نظرا لان انتماءها اليه لم يكن بالفكر والعقيدة بل عن قبلية وعلاقات شخصية ، لم يكن انتماءها عن اقتناع بل من أجل اعطاء عدد من الاصوات لمرشحي الحزب في مقابل الحصول على مناصب قيادية فيه . وغالبا ما تنفصل عن الحزب الى أحزاب أخرى لما تحققه لها من مناصب أكبر ومراكز قوى أعظم . وتكتل سطحي يفرج يأتي بدله تكتل آخر أعمق ، وصوت يفقده الحزب تعادله لـصوات يكسبها الحزب ، فحركة الحزب هي حياته والا أصبح مجموعة متراسة من البشر لا يربطها رابط فكري

أو عقائدى . ولا يربطها الا المصلحة أو العلاقات الشخصية التى كثيرا ما تتبدل وتتغير . فلندع مائة زهرة تتفتح ثم تحتكم الى قواعد الحزب والى جماهير الشعب خارج الحزب فنعرف أيها أجدر بالبقاء والاستمرار . وإن فكرة لتأييد الحزب تنتشر بين الناس وتغير أوضاعهم خير من آلاف من الكتل المتراسة من أجل جمع الاصوات لمرشحي الحزب . وقد قيل من قبل : ليس على رأسى تاج ولكن فى يدى قلم . كما قيل أيضا : أحب أفلاطون ولكن حبى للحق أعظم .

إن كل حركات التقدم فى المجتمعات البشرية بدأت فى عصور نهضتها ، وتعنى النهضة القدرة على نقد الموروث وعدم التسليم بشئ . على أنه حق أن لم يبد أمام العقل أنه كذلك . حدث هذا فى عصر النهضة الاوربية فى القرن السادس عشر ثم ازدهر فى عقلانية القرن السابع عشر ، واكمل فى حركة التنوير فى القرن الثامن عشر . وإذا كان نقد المجتمع لا بد وأن يبدأ بنقد الدين كما هو الحال فى ماركسية القرن التاسع عشر ، وأن الثورة فى البلاد الفلمية لا تبدأ الا باللاهوت الثورى كما هو الحال فى ماركسيات القرن العشرين ، كانت مهمة التنوير فى حزبنا من أجل بداية عصر نهضة واستمراره ، وازدهار للعقلانية وممارسة النقد الاجتماعى . ومن هنا أتت أهمية مناقشة العلاقة بين التنوير الدينى والتنظيم السياسى حتى يكون الحزب على بينة من دوره التاريخى على مسار النهضة .

## ما ساء الأحزاب التقدمية في البلاد المتخلفة

هذا بحث في الظاهريات الاجتماعية يقوم على تحليل الخبرات الحية للفرد والتي يشاركه فيها آخرون لتصبح تجربة مشتركة يكون وضعها معادلا للموضوعية التقليدية . وهو نوع من التنظير المباشر للواقع دون ما حاجة الى أدبيات ينقل عنها . فمقياس الصدق فيه ليس أقوال الآخرين أو وثائق ومراجع توضع أسفل الصفحات في المومامش كغطاء ساتر لتحليلات ذاتية من أجل الايحاء بالموضوعية ولكنه مقياس داخلي صرف أى اتفاق كل من عاشوا تجربة العمل الحزبي في البلاد المتخلفة ثم أوقفوا نشاطهم لأنه طريق مسدود طالما أن الأوضاع الحزبية في البلاد المتخلفة هي كما هي عليه . ولا توجد هنا إشارة الى واقع خاص ، حزب معين في بلد معين في موقف معين بالرغم من ضرورة ذلك التعمين للتجربة ، فلا تجربة الا في واقع معين ، وذلك أن الماهية عامة وشاملة ومستقلة عن حاملها الجزئي . فعموم الماهية حتى ولو بدأت من واقع خاص يجعلها بطبيعتها تشمل وقائع كثيرة . ويعطى الوصف قدرة وشرعية على التعميم يجعلنا أقدر فهما لحالات أخرى .

كنت عناصر هذا المقال خلال علم ١٩٧٨ بعد كتابة « التنوير الديني والتنظيم السياسي » وعدم مناقشته بين قيادات « حزب التجمع » بلسثناء بعض الميهمات . وكان ذلك بمثابة اعلان موقف . بعدها توقفت عن أي نشاط سياسي مباشر كان يمكن أن يكون مستترا في التعاون بين الفكر الديني المستنير والأحزاب التقدمية في مصر . وهذه صياغة ثلثية من تلك النقاط الأولى ، بعد عشر سنوات ، في خريف ١٩٨٧ .

ولا يعنى بيان الحدود والقدرات والفاعلية أى انكار للدوار  
المرحلة التى تقوم بها الاحزاب التقدمية فى البلاد المتخلفة . فالممكن  
عملا غير الممكن نظرا ، والمتحقق بالفعل غير المتحقق بالقوة ، ومنطق  
الواقع غير منطق الممكن . ومع ذلك فمن خلال هذه الحدود وبفضلها  
تنشأ الامكانية الجديدة أى التطوير الحزبى لدى أجيال قادمة تستفيد  
من مآسى الاحزاب التقدمية السابقة وتتعلم من أخطائها . كما لا  
تمنى هذه الحدود للاجيال الحالية الكف عن أى نشاط حزبى والا لم  
يوجد الواقع انتظارا للممكن ولوقمنا فى « الطفولة السياسية » وفى  
الزيادة على العمل السياسى . ولكنه يعنى فقط المعرفة المسبقة بحدود  
العمل الحزبى الحالى وعدم انتظار الكثير منه ، والعمل فيه بحسب ،  
وتوجيه معظم النشاط الحالى للاعداد للمرحلة المقبلة ، فقد تجرف  
الاحداث التنظيمات الحزبية الحالية أو يتم تفتيتها من الداخل واعادة  
تنظيمها بحيث تكون أقدر على التطور والنماء .

ودون ذكر وقائع أو أسماء تتركز مأساة الاحزاب التقدمية فى  
البلاد النامية فى عدة نقاط رئيسية تدور حول عدة محاور منها علاقتها  
بالتراث أو الثقافة ، انمزالا عن التراث القديم ووقوعا فى التعريب ،  
وانمزالها عن الواقع بغياب احصائيات كمية عنه أو تعظيم مباشر له ،  
ونقص الوعى بالمرحلة التاريخية التى يمر بها المجتمع اهمالا للتدرج  
ودور الاجيال فى كل مرحلة أو القيام بأدوار ماضية تعت من قبل أو  
أدوار قادمة لم تحن بعد ، وسلوك القيادات فى مجتمع القيادة فيها  
نموذج يحتذى سواء كان ذلك من الناحية الفردية وتسلسل فئات على  
أخرى دون الولاء للمبادئ العامة للجبهة الوطنية وللحوار الوطنى ،  
وسيادة القوالب الذهنية التقليدية فى العمل السياسى مسع تغلب



الممارسات المبيروقراطية داخل الحزب ، وأخيرا الدخول في صدام مع السلطة القائمة والفرار معها على كرسى الحكم مادام التغيير الاجتماعى لا يتم الا بالسلطة السياسية ودون تعبئة الجماهير تحمل الحزب على الاعناق لتضعه في مركز السلطة في انتخابات ديمقراطية حرة . ويمكن تفصيل ذلك على النحو الآتى :

### ١ — الانعزال من تراث الامة :

في المجتمعات المتخلفة ، مازال تراث الامة هو مكونها الاساسى في الثقافة والمزاج الشعبى والشخصية القومية ، يعطيها تصوراتها للعالم وأنماطها في السلوك . وهو تراث تمتد جذوره الى آلاف الاعوام ، الكونفوشوسية في الصين ، والهندوكية في الهند ، والبوذية في فيتنام وكامل الهند الصينية ، والاسلام في المنطقة الاسلامية ، والمسيحية في أمريكا اللاتينية ، وفي أفريقيا الاسلام والمسيحية والديانات الافريقية . وهو تراث شعبى ، رصيد الثقافة الجماهيرية ، ليس في حاجة الى تعليم أو تثقيف من خلال المدارس والجامعات . تنتقله الوسائل الشفهية ، أبا عن جد ، وأبنا عن أب ، تتوارثه الأجيال ، ويصبح مرادفا لحكمة الشعوب . تتراوح معه الامثال العامة وسير الابطال ، ويمتزج كلاهما في الدين الشعبى الذى يجصع بين الرافد الدينى والرافد الدنيوى في الثقافة الشعبية .

ولما كان ما يستقر في الازهان ، وما يترسب في الوعى القومى ، وما يستمر في الثقافة الشعبية هو التقليدية والمحافظة والتي هي أحد أسباب التخلف في الابنية الاجتماعية والاقتصادية والسياسية كان من

السهل السيطرة على الجماهير أو تحريكها اعتمادا على هذا الموروث القديم الذى مازال سلطة شرعية تأتمر الناس بها . لذلك سهل على النظم السياسية المحافظة الاستمرار فى الحكم نظرا لان لها رصيда موازيا فى الثقافة الشعبية يضمن لها طاعة الجماهير . يمد الموروث القديم النظام السياسى المحافظ بأيدىولوجيتين : أيدىولوجية السلطة التى تعتمد على فكرة القوة والسلطان والارادة المطلقة مرة فى نسق العقائد كما هو الحال فى الاشعرية ، ومرة فى نسق المذاهب السياسية كما هو الحال فى حكم الفرد المطلق . وما أسهل بعد ذلك من زحزحة محور العقائد وهو « الله » ليحل محله « السلطان » مادامت الجماهير قد استمدت نفسيا وثقافيا لقبول السلطة ، أيا كانت ، والسهم والطاعة لها .

ومهما كانت هناك من أشكال ليبرالية للحكم : دستور يعطى الحريات العامة للناس ، نظام برلمانى يقوم على تعدد الاحزاب ، صحافة حرة ، قضاء قوى ، تعليم مجانى ، الا أن احتمالات التغيير الاجتماعى الجذرى تكون محدودة للغاية نظرا لان الراسب الثقافى العام مازالت تغلب عليه المحافظة التقليدية الموروثة . ولو أتى نظام ثورى بانقلاب عسكرى وقام بأكثر القرارات السياسية ثورية بغية احداث تغير اجتماعى جذرى مثل الاصلاح الزراعى ، التصنيع ، سيطرة الشعب على الوسائل العامة للانتاج من خلال القطاع العام ، مجانية التعليم ، حقوق العمال ، الاستقلال الوطنى ، الوحدة العربية ، عزم الانحياز فانها سرعان ما تنقلب الى الضد بمجرد غياب القيادة الثورية التى كانت نتوءا بارزا فى جو من المحافظة العامة . ومهما كانت هناك من جماعات دينية محافظة تقليدية شمائية عقائدية ،

شكلية صورية وربما خاوية من أى برنامج وطنى اجتماعى وسياسى فانها قد تلاقى الترحيب والقبول فى أوساط الشعب ، وتكون لها شعبية وحضور أكثر من القيادة الثورية والاحزاب التقدمية . وذلك لان هذه الجماعات انما تثبت نباتا طبيعيا فى أرض من المحافظة والتقليد . ومهما كانت هناك من أيديولوجيات علمانية للتحديث ، ثورية أو اصلاحية فانها تظل محاصرة وسط هذا المحيط العام من الثقافة القديمة . وماذا تستطيع الاقلية التقدمية أن تفعل أمام الاغلبية المحافظة ، فكرا وقيادة ؟ هذا هو الخلف بين القادة والجماهير فيما يتعلق بالايديولوجية السياسية ، الاولى علمانية تقدمية والثانية دينية محافظة . وما كان أسهل أن تقوم الاحزاب التقدمية بمعاركها الثقافية قبل معاركها السياسية وأن تخفف من ثقل المحافظة والتقليد فى الثقافة الشعبية حتى تفك اسار الجماهير وتريح عنها معوقات حركتها حتى تعطى فرصة أكبر للتقدم بسهولة ويسر فيصبح للثقافة التقدمية التى لم ترد عن ثلاثمائة عام فى تاريخنا القديم - من القرن الثانى حتى القرن الرابع الهجرى - حضور فى وعينا القومى مثل حضور الثقافة التقليدية التى ترسوفيه منذ أكثر من ألف عام من القرن الخامس حتى القرن الرابع عشر الهجرى . وما دام وعينا القومى مازال أعرجا ، ساق طويلة فى المحافظة والتقليد ، وساق قصيرة فى التقدمية العلمانية ، فان سياساتنا ستتجرف باستمرار نحو الساق الطويلة . ولما كنّت السياسات المحافظة باستمرار موالية للغرب فان سياستنا ستتجرف باستمرار غربا . ان مهمة الاحزاب التقدمية الحالية ليست فى مزيد من التقدمية العلمانية المحاصرة ، بل فى قليل من المحافظة والتقليد حتى يتم مسح المجال للتقدمية كى تنتشر بسهولة ويسر . مهمتها سلبية صرفا ،

م ١٣ - اليسر الاسلامى والوحدة الوطنية

نقد المحافظة حتى يخف نقلها في وعينا القومي فينشأ التحرر تلقائياً •  
ان الجدل المطلوب هو جدل السلب وليس اليوتوبيا ، النقد وليس  
الوضع . نقد الموروث القديم وليس اضافة العلماني في الجديد ،  
هدم الاساس القديم ووضع الاساس الجديد كى يبنى من يشاء ،  
وليس البناء الجديد فوق أساس قديم والا سرعان ما ينهار(١) •

## ٢ - الاستغراب والتقليد :

واذا ما انعزلت الاحزاب التقدمية في البلاد المتخلفة عن تراث  
الامة فانها تقع لا محالة في التفریب • اذا ما انعزلت عن ثقافة الانا  
فانها تقع فريسة لثقافة الآخر • واذا كانت الاغلبية هي صاحبة  
تراث الامة والمواقفة تحت تأثيرها فان الاقلية هي صاحبة الثقافة  
الخريبة والمروجة لها • ولما كانت الاغلبية هم المحكومون والاقليّة  
هي الحاكمة أصبح الصراع بين تراث الاغلبية وثقافة الاقلية يمثل  
الصراع بين المحكومين والحاكمين ، بين جماهير الشعب والسلطة

---

(١) انظر دراسنا السابقة من « التراث والعمل السيلسي ، التراث  
والتغير الاجتماعي ، التراث والنهضة الحضارية » في « دراسات فلسفية » ،  
الانتظو المصرية ، وايضا : « من التراث الى التحرر » ، « الضباط الاحرار  
لم المفكرون الاحرار ؟ » ، « الجنود التاريخية لازمة الحرية والديمقراطية  
في وجداننا المعاصر » في « الدين والثورة في مصر ١٩٥٢ — ١٩٨١ » ،  
الجزء الاول « الدين والثقافة الوطنية » ، « نشأة الاتجاهات المحافظة في  
وطننا العربي الراهن » ، المصدر السابق ، الجزء الثاني ، الدين والتحرر  
التقلي ، وايضا :

Des Idéologie modernistes à l'islam révolutionnaire,  
Peuples méditerranéens, no. 21, pp. 3 — 14, Paris, 1982.

السياسية حتى أصبح من الصعب التمييز بين العداء الثقافي والعداء السياسي .

وقد تعلمت هذه الاقلية في الغرب اما ذهابا اليه أو استقبالا لثقافته من خلال الترجمات . فقد تعلم معظم مؤسسي الاحزاب التقدمية أو جلهم في الغرب سواء الاحزاب الليبرالية أو القومية أو الماركسية ، بل ان البعض منها كانوا أجانب ، يهودا أو نصارى لا يمثلون التيار الرئيسى في الثقافة الوطنية في البلاد . وكان البعض منهم خريجى المدارس الاجنبية وارساليات التبشير خاصة في الشام ، وهو الموطن التقليدى للثقافت الوافدة منذ مدارس حران ونصيبين والرها والتي حملت لواء الترجمة عن اليونانية في تراثنا القديم وهذا لا يمنع من كون كلا الفريقين ، القدماء والمحدثين ، وطنيين قوى ثقافة مزدوجة محلية ووافدة ، محلية اللغة ووافدة الفكر بصرف النظر عن نسبة الولاء لاي من الطرفين . ومما لا شك فيه ان انتشار الثقافة الغربية كطبقة سطحية خارجية على الثقافة الموروثة في البلاد انما كان جزءا من الغزو الثقافي والهيمنة الثقافية للغرب بصرف النظر عن مدى نجاح هذه الحملة ومدى مقاومتها . وبالرغم من محاولات عدة لتكثيف الايديولوجيات الغربية طبقا للظروف المحلية لعمل ماركسية عربية أو ليبرالية مصرية أو قومية عربية الا أنها ظلت في الاساس النظرى غربية مع تغير طفيف في أساليب الممارسة وبعض التبريرات الدعائية اعتمادا على الموروث القديم اكتشافا لجذور الماركسية أو الليبرالية أو القومية . ثم تنحصرت هذه الايديولوجيات فيما بينها واشتد العداء بين الليبرالية والماركسية وكلاهما عربيتان . ثم اشتد العداء بين القومية العربية وبين الايديولوجيتين العربيتين السابقتين ، حربا مستمرا بين الاخوة الاعداء . ثم تكلفت الكل على معاداة الموروث

الثقافي القديم كمنافس شرعى قادر على تجنيد الجماهير والقضاء على السلطة الحاكمة ، لا فرق في ذلك بين ليبرالية وماركسية وقومية كلها غريبة قلت أو كثرت . افتقدت الحوار الوطنى بينها ، وكفرت بعضها بعضا ، وانقسمت شيما وأحزابا وتنافست على الحكم ، فضعت الثقة فيها ، وقوى رصيد الموروث القديم فى الوعي القومى ، وأصبح جاهزا و مستعدا لقبول أى تنظيم تقليدى محافظ يعبر عنه ، ويحافظ عليه ، وينقذه من الحرب الاهلية بين الاحزاب التقدمية . بل ان البعض منها وجدت فى الشرق أو الغرب حليفاً له ضد اخوته الاعداء مما جعله يبتعد أكثر وأكثر عن الثقافة الوطنية ، والسياسة الوطنية ، والاستقلال الوطنى .

والحقيقة أن كل ذلك هو ادخال ثقافتنا الوطنية الحالية براهدها فى الموروث القديم والامثال العامة بل ادخال سياساتنا وواقفنا وتهدياتنا فى ثقافات وسياسات وتهديات لسنا طرفا فيها . فالثقافة الغربية انما وليدة ظروف خاصة وتياراتها السياسية انما نشأت أيضا من هذه الظروف وعلى أساس هذه الثقافة . فالرأسمالية تطبق اجتماعى وسياسى واقتصادى للفردية أو الليبرالية الاوربية . والاشتراكية تطبق للمذاهب الجماعية الغربية ، والماركسية تطبق لنقد الهيجلية والمثالية والايديولوجية الالمانية فى ظروف نشأة المجتمع الصناعى فى القرن التاسع عشر الاوربى . والقومية نشأت أيضا فى نفس القرن بعد انهيار الامبراطوريات الكارولنجية ثم النموسوية ، وتوحيد ألمانيا وإيطاليا ، وانصار الثورة الفرنسية ، وتحطم فلسفة التنوير على حدود القوميات ، وعزلة الجزر البريطانية . ونشأت القوميات افتعالا فى العالم الجديد ، فى أمريكا الشمالية وأمريكا الجنوبية ، ولم تحل مشاكل كندا فى ازدواجية اللغة والثقافة ، ولا

مشاكل الولايات المتحدة في تنافر القوميات المهاجرة والعنصرية ، ولا مشاكل أمريكا اللاتينية المرتبطة فيما بينها باللغة والثقافة ولكن جزأها الاستعمار ليسهل ابتلاعها بين اسبانيا والبرتغال والولايات المتحدة ، ولا مشاكل الاتحاد السوفيتي وتنافر القوميات فيه ، ولا مشاكل الهند ومحاولات استغلال بعض القوميات فيها ؛ ولا مشاكل أمتنا التي صعب إيجاد تسمية لها وتشتملها بين صفتي الاسلامية والعربية والقطرية ، وبزوغ الطائفية والاقليات كداء دفن لم تحله الثقافة التقليدية والموروث القديم ولا الثقافة القومية والقومية العربية البديلة ولا حتى الدولة الوطنية التي ورثناها بعد حركات التحرر الوطني ضد الاستعمار اثر انهزام دولة الخلافة (٢) .

### ٣ - غياب الواقع الاحصائي .

ونظرا لان الايديولوجيات التقدمية منطلقها نظري صرف ترى خلاص الواقع ومآسيه في الليبرالية أو الماركسية أو القومية كاعتقاد مسبق وعقيدة الهية فانها لم تكن في حاجة الى احصائيات عن تكوين الواقع ذاته ، توزيع الدخل ، ملكية الارض ، أجور العمال ، الدخل القومي ، وسائل الانتاج ، التركيب الطبقي ، ألوعى الاجتماعى ، الثقافة الوطنية ... الخ . واهتمت بنشر النظريات المذاهب السياسية في تاريخ الاشتراكية وأنواعها من طوبولوجية وأخلاقية وعلمية وفي مآثر الليبرالية وما ينتج عنه من نظم للمكتمل كما حدث في أوروبا وفي تاريخ

---

(٢) انظر دراسنا « التلميز والتكامل بين القومية العربية والاسلام » في « الدين والثورة في مصر ١٩٥٢ - ١٩٨١ » ، الجزء الثالث : الدين والنضال الوطنى .

القوميات وكيف أنها كانت وراء تكوين الدول الاوربية الحديثة مثل ألمانيا وإيطاليا • وذلك كله يحدو في إطار نقل العلم ، ونقل التكنولوجيا ، ونقل المعلومات ، ونقل الثقافة ، ونقل المذاهب السياسية وكأنه من الممكن تحقيق الاستقلال الوطنى عن طريق التبعية الثقافية • كان الولاء للنظرية لا للواقع ، وللدفاع عن المذهب لا عن مصالح الناس • وساعد على ذلك الدعوة للمذاهب السياسية فى حضارة تراثية نصية ترى أن الأصل هو النص والفرع هو الواقع ، تستتبط الواقع من النص ولا تستقرئ النص من الواقع • ولم يعد هناك فرق بين من يرفع شعار الحرية والديمقراطية أو شُمار الاشتراكية والعدالة الاجتماعية أو شُمار القومية والوطنية وبين من يرفع شعار الدولة الإسلامية والحاكمية لله • لا فرق بين من يقول قال الله و قال الرسول ، قولاً بقول ، ونصاً بنص ، ونظرية بنظرية ، ومذهباً بمذهب • وفى كلتا الحالتين الواقع هو الخاسر لأنه ساقط غائب ، هنا وهناك •

وتحدث المأساة عندما يقدر لاحد التيارات الوصول الى السلطة، ولا يدري ماذا يفعل بها • فالواقع لا يتغير بالشعارات بل بالتطبيقات الاحصائية والوصف الكمي لمكوناته وأبنيته • على أقصى تقدير يمكن للشعارات أن تسبى الجماهير وتحرك السواكن • ولكن حتى فى هذه الحالة تكون تعبئة وقتية تزول بمجرد أن يزول أثرها ، ولا تقوم على وعى سياسى بالواقع ولا تهدف الى تحقيق برنامج وطنى ، ولا يكون أحد الشعارات أكثر شرعية وجدارة من شعار آخر ، الكل صراخ مذهبى ، ولا أحد يسمع صراخ الواقع من خلال احصائياته التى تكشف عن مكوناته وأبنيته • وإذا سمع ذلك فى الليبرالية باعتبارها دعوى عامة لحقوق الانسان ، وللقومية باعتبارها تربية وطنية للنشء ،



فانه يصبح غير مفهوم بالنسبة للماركسية وهي نظرة مادية تقوم على تحليل الواقع المادى وتعرف الظروف الاجتماعية والاقتصادية والسياسية التى تكون واقع الامة . وهنا يبدو اصول الفقه القديم أكثر مادية من الماديين المحدثين باسم الاسلام عندما يحلل المال المادية المؤثرة أو المناسبة والملائمة التى تتحكم فى السلوك البشرى .  
والتي هى علة التشريع والاحكام من أجل القيام بالقياس الشرعى .  
تعدية الحكم من الاصل الى الفرع لتشابه بينهما فى العلة . ولكن يبدو أن التخلف والمحافظة للذين وراء الشعارات العلمانية والدينية لا تفرق بين موروث قديم ووافد معاصر ، فهما شائمان حتى فى أشد الايديولوجيات العلمانية تشددا بالمادية .

#### ٤ - غياب المراحل التاريخية .

ولا تختلف الاحزاب التقدمية فيما بينها فى القفز على المراحل ورغبة كل منها فى تحقيق أيديولوجيتها مرة واحدة ، بضرية واحدة ، وفى مرحلة واحدة . فالليبرالية تريد أن تنقل المجتمع من المحافظة الى التحرر فى جيل واحد ، والقومية تريد أن توحد الامة التى تجزئت منذ مائة عام فى جيل واحد ، والماركسية تريد أن تنقل المجتمع من الاقطاع الى الاشتراكية العلمية فى جيل واحد وبحزب واحد ، وبنفس القادة الذين تربوا فى العهدين ، وبنفس الاطر السياسية . وتكون النتيجة باستمرار خطوة الى امام وخطوتان الى الخلف ، والبداية المستمرة من الصفر ، وعدم وجود تراكم تاريخى كلف لرصيد من الخبرات يعطيه الجيل القديم الى الجيل الجديد . وكانت النتيجة أنه لم تتحقق خطوة واحدة من أى مشروع قومى بل زادت المخاسر وترجمت المواقف الاولى واشتد الواقع تخلفا : احتلال مزيد من

الاراضى . زيادة القهر . اتساع الهوة بين الفقراء والافغنياء . مزيد من التجزئة والطائفية ، مزيد من التخريب . ولا مبالاة الجماهير بما يحدث حتى ولو دخل العدو جحر دورهم وعوادمهم كما حدث فى بيروت . والعجيب أننا نحارب عدوا يحتل الارض ويبغى المزيد . يتوسع يوما بعد يوم . ولديه خطة منذ ما يقرب المائة عام أو تريد الى الثلاثة آلاف سنة للاستيطان فى فلسطين ، جيلا بعد جيل ، ابتداء من مزارع الاستيطان الى مستعمرات الى أحزمة قرى الى مدن الى قطاعات الى ابتلاع فلسطين كلها وما حولها فى لبنان وسوريا والاردن ومصر . وتمتد ذراع العدو الطويلة الى كراتشى وطنجة ، كل جيل يسلم الامانة الى جيل قادم ليكون لديه دوره فى التوسع والغزو . أما نحن ، فمشارتنا منذ مائة عام لم تتغير جيلا بعد جيل ، مقاومة الاستعمار والاقطاع والقهر والتخلف والتجزئة ولا مبالاة الناس . وربما تظل كذلك لعدة أجيال قادمة .

ولا غرق فى ذلك بين أحزاب تقدمية وأحزاب محافظة . فلاحزاب التقدمية ليبرالية أو قومية أو ماركسية تريد أن تنقل المجتمع الى مرحلة قادمة فتقفز على الحاضر كله دون أن تحدد مراحل يتم الانتقال فيها من المحافظة الى التحرر ، ومن التجزئة الى الوحدة . ومن الاقطاع الى الاشتراكية العلمية . وكذلك تريد الاحزاب المحافظة العودة الى مراحل ولت وانتهت ترى فيها الخلاص : لا يصلح هذه الامة الا ما صلح به أولها . وهى أيضا تقفز على الحاضر دون أن تحدد مراحل العودة واتجاهها وهو أساس التشريع فى النسخ والتدرج المرحلى طبقا للاهلية والقدرات . ان أزمة الوعي السياسى فى الاحزاب التقدمية هو أنه لا يقوم على وعى تاريخى ومن ثم كان قصير النظر ،

محدود الافق ، ضيق الصدر مثل الوعي السياسى الأمريكى . والعجيب  
أن يتم ذلك لدى شعوب تاريخية تفخر بأن حضارتها تمتد جذورها  
الى ماوراء الالف عام !

### • — غياب الجبهة الوطنية •

ونظرا للتنافس الشديد بين الاحزاب التقدمية فيما بينها على  
السلطة ، كل منها يقدم نفسه على أنه طريق الخلاص فى حين أن  
الماقى طريق الهلاك • فلا خلاص للقهر والملغى الا بالليبرالية ، ولا  
قضاء على الاقطاع والرأسمالية الا بالاشتراكية العلمية أى الماركس به •  
ولا نهاية للتجزئة والتشردم والتشتت والطائفية وحروب الانكسالات  
بالقومية • كل منها له تفسير أحادى الطرف للتاريخ ، يفسر الظواهر  
بعلة واحدة • كل مذهب هو الوطنى فى مقابل المذاهب الاخرى الاثن  
وطنية والاكثر تبعية لهذا .المعسكر أو ذاك • وكأن الدار ليس له  
صاحب ، وكل مذهب يدعى أنه صاحبه • وفجأة يظهر صاحب الدار  
الموروث القديم بتتظلماته الدينية تشكك فى كل المذاهب وترفضها  
كلها ، ولا ترضى الا بالحاكمة لله ، طرفا بطرف • أحادية بأحادية • ثم  
نصرخ : انقذونا من الجماعات !

ما أسهل الاتفاق على برنامج عمل وطنى موحد تكون الاولوية  
فيه لتحديات الواقع ومتطلبات العصر ولحاجات الامة ومصالح  
الجماهير • ثم السماح بأكبر قدر من تعدد الاطر النظرية والمداخل  
الفلسفية والمذاهب السياسية • يمكن تحرير الارض فى فلسطين باسم  
حرية شعب فلسطين كما تبغى الليبرالية ، وباسم الطبقة العاملة كما  
تريد الماركسية ، وباسم القومية العربية كما تريد القومية • ويمكن

القضاء على كل صنوف القهر والطغيان باسم الليبرالية ، وباسم حرية  
التعب في الماركسية ، وباسم حرية الامة في القومية . ويمكن تحقيق  
أكبر قدر ممكن من العدالة الاجتماعية باسم الاشتراكية كما تبغى  
الماركسية ، وباسم الضرائب التصاعدية كما تبغى الليبرالية ، وباسم  
المساواة في القومية وشعاراتها في الحرية والاشتراكية والوحدة .  
يمكن توحيد الامة باسم وحدة البروليتاريا العالمية كما تبغى  
الماركسية ، وباسم وحدة التاريخ المشترك والاهداف المشتركة كما  
تبغى القومية ، وباسم وحدة المصالح كما تبغى الليبرالية وما تتضمنه  
من نشاط تجارى حر . ويكون الدفاع عن الهوية ضد التغريب باسم  
الثقافة الوطنية كما هو الحال في الماركسية ، وباسم التراث القومى  
كما تريد الماركسية ، وباسم تنمية الموارد كما هو الحال في الليبرالية  
الليبرالية . ويمكن مواجهة التخلف باسم التخطيط القومى كما تبغى  
الاشتراكية العربية ، وباسم سيطرة الشعب على وسائل الانتاج  
كما تريد الماركسية ، وباسم تنمية الموارد كما هو الحال في الليبرالية  
والاقتصاد الحر . ويمكن أخيرا تعبئة الجماهير باسم البروليتاريا  
ووحدة الطبقة العاملة مثل الماركسية ، وباسم جماهير الشعب العربى  
في القومية ، وباسم الحريات العامة كما هو الحال في الليبرالية .  
ويقوى ذلك في نفوس الجميع حديث الفرقة الناجية ، أن الحق مع  
فرقة واحدة ، وكل فرق الامة هالكة في ضلال ٣١ .

---

(٣) انظر دراساتها السابقة « لماذا يعنى اليسار الاسلامى ؟ » « حوار  
حول الوحدة الوطنية » ، « دعوة الى الحوار » ، « ضرورة الحوار » ،  
« اشعارات الدينية والتفسير بالمضمون » .

## ٦ — التخلف الثقافي :

وبالرغم من أهمية الموروث الثقافي في البلاد النامية نظرا لانه  
مكونها الروحي الوحيد بما في ذلك الموروث الديني بعد امتزاجه  
بالأمثال العامة وبالفنون الشعبية فان الأحزاب التقدمية غالبا ما تنسى  
هذا الموروث الثقافي ولا تبدأ به باسم التقدمية والعلمانية والتحديث .  
فالماركسية مثلا مازالت تعتبر الدين مثل الثقافة والفن وسائر النشاط  
الذهني الانساني ابنية فوقية تعبر عن الظروف الاجتماعية والاقتصادية  
لشعب ما في لحظة تاريخية معينة . يمكن تغييرها بتغير ملكية وسائل  
الانتاج ، من الملكية الخاصة الى الملكية العامة . وينقل نمط الانتاج  
من الزراعة الى الصناعة . بهذا التحول تتغير الثقافة آليا وتتشتت  
مفاهيم أخرى للزمان والعمل والانسان والعلاقات الاجتماعية أكثر  
تطورا وحدائية . والمليبرالية تدافع عن الحريات دون أن تدرك الجذور  
التاريخية لازمة الديمقراطية والحرية في وجداننا المعاصر التي أدت  
الى سلب الانسان قدرته وحرمانه من مبادرته واستسلامه لقوة  
مسيطرة وقدره قاهرة باسم الايمان ، فدافع عن حق الآخر . ونسى  
حقه . والقومية تريد أن تؤسس وحدة على أسس القوم والاشتراك  
في اللغة والتاريخ والعادات والثقافة المشتركة في مجتمع يغلب عليه  
فكر الامة والفكر الاممي ، وانه يمكن توحيد الناس ببناء على  
الايدولوجيات العامة والعقائد الشاملة مثل التوحيد بصرف النظر عن  
العرق واللغة ولون البشرة والعادات . ان كل الأحزاب التقدمية تبغى  
اقامة تنمية مستقلة في ثقافة غاب عنها مفهوم الاستقلال الذاتي  
والاعتماد على الذات نظرا لاعتماد العالم والانسان وكل شيء على  
علة خارجية فعالة مصدر كل شيء ، تفعل في كل شيء . واليهما يعود  
كل شيء . كلها تريد أن تجعل للانسان وللامة دورا في التاريخ وأن

تدفعها نحو التقدم ومازلت الروح موزوعة بين الاعلى والادنى وليس بين الامم والخلف ، ومازلت تصورات الناس للعالم رأسية وليست أفقية وبالتالي يستحيل التقدم نظرا لان مفهوم التقدم نفسه لا تتوافر شروطه النفسية أو أسسه الثقافية • تريد كلها مواجهة قضية التفاوت الشديد بين الفقراء والاغنياء ، وتحاول تذيب الفوارق بين الطبقات في ثقافة تقوم على التصور الهرمي للعالم وأنه كلما صعدنا الى أعلى وصلنا الى مراتب الشرف والكمال ، وكلما نزلنا الى أسفل وصلنا الى مراتب الخسة والنقص ! كلها تدافع عن المقلانية وتحارب الجهل ولكن في ثقافة مازالت المعارف المسبقة هي مصدر العلم • ومازال الالهام فيها معرفة يقينية ينتظرها الجميع من النبي المرسل أو القائد الملهم • وكلها تدعو الى العمل والنشاط والجهد في ثقافة تعطى الاولوية للقول على العمل وللإيمان على الفعل • فكل من قال « لا اله الا الله » أصبح عضوا في الامة حتى ولو أضمر الكفر وحتى لو كان فعله غير مطابق لقوله • ان كل مآسى الحاضر في القهر والظلم الاجتماعى لا ترجع فقط للقوانين المقيدة للحريات ، قنانون الاستتباب ، وقوانين الطوارئ ، وقانون القيم ، والاحكام العرفية ، وقوانين الانفتاح ، بل تمتد جذورها الى ما وراء ذلك بكثير ، الى أعماق التاريخ المترسب في وعينا القومى • فالحزب التقدمى ثقافة قبل أن يكون سياسة • وان اقتصر على السياسة فانه يكون متخلفا عن الواقع ، ويكون الواقع أكثر تقدما منه (٤) •

---

(٤) انظر محاولتنا لاعاد بناء الثقافة الوطنية في « في الثقافة الوطنية » ، « بخاطر في فكرنا القومى » ، « بخاطر في سلوكنا القومى » ، « مخاطر

## ٧ — البيروقراطية .

ومثل انزعال الاحزاب التقدمية في البلاد المتخلفة عن الموروث الثقافي القديم فانها أيضا منزلة عن جماهير الامة . يقتصر نشاطها في مقلر الاحزاب وفي مسكن مفروشة في أواسط المدن التبرى . ولا يخرج نشاطها عن ندوة أو محاضرة أو لقاء أو اجتماع لجنة . وقد يتحول هذا النشاط المخلق بين جدران أربعة الى نشاط موسع داخل مقلر الاحزاب وفي الشوارع المجاورة أو في صواوين خيرية في المناسبات الدينية والاعياد الوطنية . أما المسيرات الشعبية والمظاهرات السلمية التي تضم الآلاف ، تطالب بشئ أو تعترض على نئى فانه سرعان ما يتم الغاؤها اذا أصدرت السلطة السياسية الاوامر لها بذلك خشية الصدام . لذلك لم تشمر للجماهير بها ، وظلت مجرد حلقات فكرية وصالونات أدبية ومنتديات ثقافية كما كان الحال في أوائل القرن منذ نشوء الاحزاب التقدمية الاولى . ويتركز معظم النشاط الحزبى في أعمال اللجان داخل الحجرات لمناقشة قضايا الوطن أو مسؤوليات التنظيم لا تدرى عنها الجماهير شيئاً . وفي اللحظات الحاسمة يتجاوز رجال الشارع التنظيمات النقابية والاحزاب السياسية ويكون هو الجمهور والمعلم والمقائد (٥) . أصبح العمل السياسى أن يقول كل مثقف

---

٥ « وجداننا القومى » ، « المقومات الثقافية للشخصية العربية »  
« المسؤوليات الراهنة للثقافة العربية » ، « الفلسفة كمشروع قومى »  
في الجزء الاول ، الدين والثقافة الوطنية .

(٥) انظر مقالنا « تحة الى رجل الشارع » ، « الدين والثورة في مصر ١٩٥٢ — ١٩٨١ » ، الجزء الرابع ، الدين والتنمية القومية .

ما يعرفه للمثقف الآخر الذى يعرف سلفا ما سيقال له • فانخلقت دائرة الحوار داخل الاحزاب • وما أكثر الاوراق والتقارير واللجان والخطاب والتعليمات • وعلى الرغم من صعوبة انتخابات حرة فى مجتمعات نسلالية ونظم سياسية قهرية ، وعلى الرغم من التزوير والقمع واحتكار الدعاية الانتخابية من الحزب الحاكم الا أن الذى يفلت من الحصار هو من يمثل الموروث القديم أو الليبرالية التى حن اليها الناس بعد طول القبر • أما الماركسية والقومية فلا تنال شيئا لأن كليهما لا رحيد له فى الموروث الثقافى الشعبى • ان الجماهير مستعدة للموت والشهادة أكثر ما تكون باسم الدين وليس باسم الليبرالية أو القومية أو الماركسية • والتنظيمات الشعبية الدينية جاهزة : المساجد والزوايا والموائد والطرق الصوفية ودروس العصر • والكوادر السياسية جاهزة ممثلة فى الائمة والوعاظ والفقهاء وعلماء الامة • والايديولوجية السياسية جاهزة ممثلة فى تراث الامة وثقافتها الدينية التى تجعل المصلحة أسس النسرع ، فان ما آه المسلمون حسن فهو عند الله حسن • ان تلقائية الجماهير خير ألف مرة من تنظيمات الحزب من التواعد الى القمة التى تنتهى الى أن تكون أوامر من القمة الى القواعد •

#### ٨ - الشللية •

ولكى نحيا البيروقراطية ويكون لها جهازها العصبى الذى يبقى على شكلها فى هذه الاقصى تظهر الشللية التى تكونت على مدى صدقات العمر منذ الخلايا الاولى أيام الدراسة وزمالة السجون والجمعيات التأسيسية للاحزاب وأخيرا لجان الحزب • فهى شللية تاريخية فى مجتمع تسوده القبلية وروح الحشيرة أكثر من روح المبادئ •



العامة • وتمثل الشللية جماعات ضاغطة على الحزب تسيره في اتجاه دون آخر ولاصدار قرار يأخذ جانباً دون آخر بصرف النظر عن المبادئ العامة للحزب وبصرف النظر عن آراء القواعد وظنون الناس • تظهر الشللية في اللجان السياسية والاقتصادية وفي الامانات العامة واللجان المركبة • كما تظهر في جرائد الاحزاب حيث تسيطر مجموعات خاصة على كامل الصفحات وتحتكر العمل الصحفى كما تحتكر الرأى في مسائل الحرب والسلام والتنمية والتخلف ، والوحدة والتجزئة ، والادب والفن • ومن طول الاحتكار تتكرر الافكار ، يعلمها القارىء مسبقا ، وبالتالي لا تفترق عن الجرائد الحكومية التى يعلم القارىء مضمونها دون أن يقرؤها • لذلك غلب على كثير من قرارات الاحزاب المجاملات على حساب المبادئ ، وشراء الفواطر على حساب المواقف ، والسامومات المتبادلة على المصلحة العامة • وكان من جراء ذلك أن انعزل بعض الافراد الذين لا شل لهم والذين لا يستطيعون تكوين شلة مناوئة حرصا على المبادئ العامة للحزب وللحوار المثمر الخصب بين كافة الاتجاهات فيه • جمعدوا نشاطهم ، وابتعدوا عن صراعات الجماعات الضاغطة ففسر الحزب جزءا من امكانياته ، وأصيب بالهزال، وأصبحت التجزئة ضاربة في أحزاب الوحدة ، والطائفية السياسية نافرة في الاحزاب القومية وصراعات القوى ومحاولات السيطرة من احداها على الاخرى في الاحزاب الليبرالية • وانتقل الصراع الطبقي من خارج الاحزاب الى داخلها وأصبح صراعا بين الشل داخل الاحزاب في الاحزاب التقدمية •

#### ٩ — الانتهازية •

ولما كانت معظم الاحزاب التقدمية في البلاد النامية تتكون من الطبقات المتوسطة وكان العيب الحفين فيها الانتهازية ، التكبس على

حساب الطبقات التادحة والتطلع الطبقي لمنافسه الطبقات العليا .  
ظهرت الانتهازية كداء دفين في الاحزاب التقدمية . فالجماعات والافراد  
تقدمية ولكن بحساب دون أن تضحي بمصالحها الخاصة من أجل  
الصالح العام . نقصتها قيم التضحية والمطاء . ولم تختلف الاحزاب  
التقدمية في المعارضة عن أحزاب الحكومة في السلطة . فالانتهازية  
طابع عام في السلوك القومي لنقص في الطهارة الثورية . وقد يمل  
الامر الى حد اضرار البعض ببعض الآخر داخل الحزب الواحد  
بالرغم من مظاهر التضامن والتآلف والتناصر . وانتشرت الانانية  
وأصبحت أحد المصادر الرئيسية للانتهازية . ولا يختلف في ذلك  
قيادات الحزب العليا عن كوادره المتوسطة . البعض يطلب الشهرة  
فيتصذر العمل الحزبي بصوره ومقالاته ، والبعض الآخر يطلب السلطة  
فيسمى الى المطالبة بالجبهة الوطنية والتحالف مع الحزب الحاكم ،  
وفريق ثالث يترك صفوف الاحزاب التقدمية التي في المعارضة وينضم  
الى الحزب الحاكم عسى أن ينال منصبا أو يتقلد وزارة مادام الحزب  
التقدمي طريقا مسجودا . وقد ينال الخطوة وقد لا ينال . فالطالبون  
لذلك كثيرون من داخل الحزب الحاكم ومن المتطلعين اليه من الغارين  
من أحزاب المعارضة . ويكثر المترلفون داخل الحزب لهذا الفريق أو  
ذلك طمعا في منصب أعلى ، ويشدد الصراع من تحت المائدة ومن وراء  
ستار بين الاخوة الاعداء . ولا تختلف الانتخابات الداخلية في  
التنظيمات الحزبية عن انتخابات الحزب الحاكم ، أغلبية ساحقة ،  
تفويض جماهيري ، قد لا يصل الى التسمينات في المائة كما هو الحال  
في الحزب الحاكم ولكن أدنى من ذلك بقليل . وتشدد جماعات الضغط  
وتتحرك الشلل الى حد يصل الى التأمر واللعن في الخلف ابرازا  
لهذا المرشح وتتحية لذلك المتقدم حتى تظل القيادة العليا للحزب في يد

الشلة القوية المسيطرة • والصغار الذين لا يقوون على النزال وإيس لهم شلل ترعى مصالحهم يرشون باليسير ، منصب هنا ومنصب هناك ، ويسيون في الخط العام للحزب الذي تسيطر عليه الشلة القوية طوعا أو كرها • وإذا كان الحزب جبهة وطنية تتكون من عدة قوى وتيارات فكرية فسرعان ما تسيطر أحداها ، والتي ليست بالضرورة هي الاغلبية لا على مستوى قواعد الحزب ولا على مستوى ثقالة الامة ، وتوجه الحزب كله لصالحها ضربا لمفهوم الحزب كتجمع وطنى وهما لتكوين الجبهة الوطنية(٦) •

#### ١٠ — غياب النموذج القيادى •

وفي المجتمعات التراثية للنموذج القيادى المتمثل في سير الابطال وتمصص الانبياء ، والخلفاء الراشدين وحكام المسلمين وفقهاء الامة أثر بالغ في التكوين النفسى والذهنى والثقافى للجماهير حيث تقارن حاضرها بـماضيها ، ما تراه من سلوك حكامها وأفعالهم وبين ما تسمع عنه وتقرأ من سلوك القديماء فتثور على حاضرها وترنو الى ماضيها • ومعظم قادة الاحزاب التقدمية اليوم لا يسلمون من تساؤل الشعب عن سلوكهم ونمط حياتهم والى أى حد يتصفون بما اتصفت به هذه النماذج القديمة التى ترسبت في وعية القومى • منهم الباشوات ، ومنهم أصحاب الاراضى ، ومنهم الاغنياء • ويعتد السلوك ليشمل كثيرا من النواحي الاخلاقية وأسرار الحياة الشخصية تلك التى يجرحهم

---

(٦) انظر الدراسة السابقة « التنوير الدينى والتنظيم السياسى » •

الحزب الحاكم بسببها من أجل نشويه سمعتهم أمام الشعب والقضاء على ثقلوم السياسى وما يمثلونه من سياسات بديلة • وطالما تمسك الشعب بقيادة كانوا مثالا فى السلوك وكانوا أقرب الى نماذجهم القديمة التى يقرأ عنها فى التاريخ • يتكلم بعض القادة عن الفقر وهم أغنياء ، ويعارضون السلطة ويتصلون بالحزب الحاكم من وراء الستار • ومن ثم ضاع أى أثر لقادة الاحزاب التقدمية على جماهير الشعب اذ أنهم يشاركون قادة الحزب الحاكم فى نفس الصفات • لا توجد قدوة أى تطابق القول مع العمل ، المذهب مع السلوك ، الحياة العامة والحياة الخاصة • ويمجىب الشعب بهوشى منه ، وغاندى ، وجيفارا من القادة المحدثين ، ويذكر عدل عمر ، وزهد أبى بكر ، وانصاف عمر بن عبد العزيز ، ويتحسر على قاداته أصحاب رؤوس الاموال ، وملاكى الارض ، ورؤساء مجالس الادارات ، والباشوات القدامى • ويتعاطف مع أعضاء الجماعات الصامدين حتى ولو خرجوا على السلطان ، واستشهدوا فى معارك غير متكافئة ، كشهادة الحسين •

#### ١ - الزعامة الفردية •

وأذا كنت احدى السمات الرئيسية فى المجتمعات الرأئسية تشخيص الافكار والمبادئ والمذاهب والاديان فان النظم السياسية والتنظيمات الحزبية سواء بسواء تقع فى نفس الخطأ • فاذا كان طبيعيا أن تعتمد النظم الحاكمة على الموروث الثقافى اطمئنانا الى عنصر المحافظة فيه فتتشخص الدولة فى الفرد فانه يصعب أن تقع التنظيمات الحزبية المعارضة أى الاحزاب التقدمية فى نفس الفخ وهى تقوم أساسا على القضاء على عبادة الاشخاص • فاذا لم تتوافر فى

تحيادات الاحزاب لتقدمية روح البطولة فانها لن تلهب خيال الشعب .  
وان لم تكن لديها السمات الزعامية فانها تظل أقرب الى موظفى الدولة  
ومديرى المصالح ورؤساء مجالس ادارة الشركات . وفى مجتمعات  
تسيطر الدولة فيها على كافة أجهزة الاعلام فان شخصية القائد الحاكم  
يظل هو المحتكر الاول للحياة السياسية الاعلامية لا يمكن مزاحمته  
الا هامشيا وبلا فاعلية . مازالت كثير من الاحزاب التقدمية رجالات  
أكثر منها مبادئ ، وأشخاصا أكثر منها برامج ، وأفرادا أكثر منها  
قواعد . فاذا كانت الدولة هى الرئيس ، فالحزب هو الامين العام ،  
وجريدته هو مدير التحرير أو رئيس التحرير على الرغم من جماعية  
المعمل فى الصحافة كحرفة . يضيف الافراد الى الاحزاب رصيدا  
بأشخاصهم ولا يضيف الحزب الى الافراد رصيدا من مبادئ . لا  
حزب الا بهذا الزعيم أو ذاك . والافضل زعيم بلا حزب عن حزب  
بلا زعيم ! وقد يأتى رئيس حزب غيرشح نفسه للانتخابات بشخصه  
فى الدوائر الفردية وليس على مبادئ حزبه . فلهذه ينجح فى الحالة  
الاولى بدلا من أن يرسب فى الحالة الثانية . ويظل رئيس حزب آخر  
أبدا روحيا للحزب وموجها لسياسته حتى ولو لم ينزل المعركة الانتخابية .  
وقادة الصف الثانى لا يدخلون المعارك الانتخابية حرصا على الوقت ،  
وتوفيرا للجهد ، وطلبا للسلامة .

## ١٢ - الصراع على السلطة

من الطبيعى أن يكون هدف الاحزاب التقدمية فى البلاد النامية  
الحصول على السلطة حتى تنفذ برامجها وتحقق أهدافها . ولكن فى  
الحقيقة أن ذلك طريق مسدود وسابق للوان . فالحل يفعل ذلك لا  
حرق بين حزب تقدمى وحزب تقدمى آخر ، ولا شرق بين الاحزاب

التقدمية في مجموعها والأحزاب المحافظة ، ولا فرق بين الأحزاب كلها  
تقدمية ومحافظة وبين الحزب الحاكم المستولى على السلطة بالفعل .  
ولا أحد منها يتوجه الى الشعب ، للحصول على السلطة من قواعدها  
وأصولها . فالكل ضحية وهم أن التغير الاجتماعى لا يحدث الا بالسلطة  
السياسية ، « ان الله يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن » . ولما كانت  
سلطة الدولة فى كل مكان من خلال الجيش أجهزة الامن والاعلام  
والثقافة والمؤسسات والمصالح ، صعب منافستها فى السلطة . المعارضة  
اذن ليست فى ايجاد حكومة بديلة ولكن فى اعداد الشعب بخطة طويلة  
الامد على أن يأخذ مصيره بيده ويفتار النظام الذى يمثلته ويدافع  
عن مصالحه على نحو ديمقراطى صرف ، معمولا على الاعناق ، وليس  
قفزا على السلطة بانقلاب عسكرى أو بتنظيم مدنى ، على أى سرى .  
ولما كانت أجهزة الدولة قادرة على جمع المعلومات عن كل صغيرة وكبيرة  
فان العمل السرى أيضا طريق مسدود . فالسياسات البديلة ليست  
سرا ، والاعلان عنها ليس جريمة ، ونقد أوجه القصور فى السياسات  
القائمة واجب وطنى وحق لكل مواطن يكفله الدستور . وطالما استولت  
أحزاب على السلطة ولم تحدث أى تغير اجتماعى كما حدث مع أحزاب  
الائتلية . وطالما لم تحصل أحزاب على السلطة وكان لها أكبر الاثر  
فى تاريخ البلاد ونهضتها مثل الحزب الوطنى الذى دعا اليه الافغانى  
وصاغ برنامج محمد عبده وأسس مصطفى كامل ، ومثل جماعة  
الاخوان المسلمين فى مصر والتنظيمات اليسارية فيها منذ أوائل هذا  
القرن .

ان السلطة الفعلية ليست فى جهاز الحكم بل فى يد الشعب .  
يمكنه أن يقاوم ويقاطع ويدير ظهره للحاكم على ما هو معروف من  
أعمال المقاومة السلمية . وكما ظهر أخيرا فى السودان ، والفلبين ،

وكوريا الجنوبية ، وقبل ذلك في الهند وكما يحدث الآن في فلسطين .  
ان دور الاحزاب التقدمية أن تولي ظهورها الى السلطة وتتقدم نحو  
الشعب لاعداده لتولى السلطة بنفسه عن طريق تشوير ثقافته ، واعداد  
كوادره ، وتعبئة جماهيره ، ووضع خططه ، وتنفيذ مراحلها . ان التسرع  
بالقفز على السلطة يجعل القافز عليها باستمرار يبدأ من الصفر . خطوة  
الى الامام وخطوتين الى الوراء . وان اعداد الشعب لتولى السلطة  
بنفسه يحدث التراكم التاريخى الضرورى ، خطوة الى الوراء وخطوتين  
الى الامام . فليحكم من يشاء ، وليجلس على كرسى الحكم من يريد .  
ولكن السلطة الحقيقية تظل في يد فقيه الامة القادر على اعادة بناء  
ثقافتها الوطنية بحيث تكون حاملا لاهدافها القومية . لا يحمل السلاح  
ضد أحد ، ولكنه يواجه الفكرة بالفكرة ، والرأى بالرأى ، لا يكفر  
مؤمنا ، ولا يخون مواطننا ، ولكن يضع يده في يد الجميع للاتفاق  
على برنامج وطنى موحد بصرف النظر عن المداخل النظرية له .  
برنامج عمل واحد وأطر نظرية متعددة . وهو درس من أصول الفقه  
القديم : الحق العملى واحد ، والحق النظرى متعدد . الحق العملى  
يقين ، والحق النظرى ظن . وهو درس في الوحدة الوطنية ودعوة الى  
الجبّة الوطنية لخلاص الوطن ، اعتمادا على تراث الامة ، وتلبية  
لحاجة العصر ، وهنا بوصف القرآن « أشداء على الكفار رحماء  
بينهم » ( ٤٨ : ٢٩ ) .





## مشروع جريدة إسلامية يومية جامعة

---

في هذا الوقت ، وبعد أن انتصرت الامة في رمضان الماضي ، يفكر الجميع في اعادة بناء الدولة ، وي طرحون قضايا مصيرية هامة ، قد تحدد مصير الامة لمئات من السنين ، وعلى رأسها قضية الديمقراطية وحرية الرأي ، ويقترحون اما تعدد المنابر من خلال تحالف قوى الشعب العامل واما تعدد الاحزاب . وسواء أخذت الامة بالرأى الاول أم الثاني ، فان اعادة بناء الصحافة ستأتى بالتبعية عندما يخصص لكل تيار فكري صحيفة تعبر عنه ، وتدور فيها المناقشات ، ويتم فيها الحوار بين مختلف الاتجاهات الممثلة في الصحف الاخرى .

ومصر أكبر دولة اسلامية ناطقة بالعربية كما وكيفا ، ومكانتها في العالم العربي والاسلامى تبلغ عنان السماء ، وهى كعبة لكل طالب العلم من أنحاء العالم الاسلامى ، ومنها خرجت معظم الحركات الاصلاحية الحديثة ، وتاريخها يشهد لها بنصرة الاسلام وعزة المسلمين . هذا التاريخ لم يخل مرة واحدة من صحيفة اسلامية جامعة ، تعبر عن وجدان الامة ، عن ماضيها وحاضرها ومستقبلها .

---

بعد حرب اكتوبر ١٩٧٣ وبك روح جديدة في كل الاتجاهات الوطنية في مصر ، كتب هذا الاقتراح الى القيادة السياسية في مصر في ذلك الوقت وسلم الى المرحوم د. اسماعيل الفروقى لايصله عن طريق صديقه الذى كان وزير الاوقاف والشؤون الدينية في ذلك الوقت . وكان الرد أن ذلك سابق لوانه !

وقد تبلور التيار الاساسى فيها فى العصر الحديث منذ رفاة الطهطاوى الذى يحاول البعض جعله مؤسس الوطنية المصرية ، وهو فى الحقيقة من رواد الفكر الاسلامى السياسى المعاصر . بل ان كل ثورات الامة لم تخل من دافع اسلامى منذ ثورة أحمد عرابى حتى ثورة عمر مكرم ، ونضال علماء الازهر الشريف ضد المحتلين . بل ان ثورة مصر الوطنية سنة ١٩١٩ كانت مازالت فى احدى جوانبها تدور فى الفلك الاسلامى .

بضاً عن ذاتية الامة ، وتحديد اصلتها بالعالم الاسلامى حولها ، حتى أتت ثورة يوليو المجيدة سنة ١٩٥٢ وتحدث قائدها فى « فلسفة الثورة » عن المحيطين اللذين يدوران حول مصر ، ومصر مركزهما ، المحيط العربى والمحيط الاسلامى ، وذكر صراحة أن الثورة ما هى الا تعبير عن نضال المصلحين المسلمين ، جمال الدين الافغانى ومحمد عبده ورشيد رضا .

وكانت آخر صحيفة تملأ الفراغ هى مجلة « المنار » التى ساهمت فى تكوين الفكر الاسلامى ، وفتحت آفاقاً جديدة نحو التغيير الاجتماعى والتجديد الفكرى ، ووضعت مناهج جديدة فى تفسير القرآن الكريم . ثم حاول فريد وجدى تكملتها بموسوعته ، وحاول الاخوان المسلمون فى نشأتهم بجرائدهم ومجلاتهم ، ويحاولها الآن علماء الازهر الشريف بمجلة « منبر الاسلام » وغيرها من المجلات الاسبوعية أو الشهرية . ولكنها جميعاً ظلت محدودة الاثر اما لحجمها وتوزيعها ومدى تكرارها ، واما لضمونها التقليدى ، وكلها لا تغنى عن جريدة يومية جامعة تخاطب الجماهير العريضة يومياً ، وتربطهم بالاسلام والمسلمين ، وتكون قلب الاسلام النابض الحاملة لسواء الاجتهاد ، وابرار المشاكل اليومية وحلولها الاسلامية ، فالاسلام ليس نظرية وثقافة فحسب بل هو تطبيق وتحقيق وعمل يومية على

مستوى الجماهير ، والتوحيد قادر على تجديد الجماهير وتوحيد عقلها وقلبها وعملها .

ولقد دارت في هذه الامة منذ ثورة يوليو سنة ١٩٥٢ مناقشات حول وجه مصر الوطنى أولا ، والعربى ثانيا ، والاستراكى ثالثا . وكلها أوجه صحيحة لا ريب فيها ولكنها ناقصة اذ توارى الى الوراء وجه مصر الاسلامى مع أنه الوجه السائد داخل مصر وخارجها . مما ساعد على اضعاف وجه مصر الوطنى والعربى والاستراكى . وبالرغم من محاولات عديدة لتأصيل الاشتراكية الاسلامية ، واقامة القومية العربية في احدى جوانبها على الاسلام أحيانا وعلى المصالح القومية اقتصاديا وسياسيا دائما ، فان الفكر الاسلامى ظل متواريا ، وظل الاسلام كامنا في النفوس دون أن يجد ما يعبر عنه من خلاله في صورة نظرية أم تطبيق ، ولم يجد منفسا الا طرقا منحرفة مثل حزب التحرير الاسلامى ومحاولاته الصبائية لقلب نظم الحكم من أجل اقامة دولة اسلامية أو حركة الاخوان المسلمين السرية وظهورها علنا بين الجين والآخر بما يمثله فكر الجماعات السرية من حرمان وكراهية وقصور نظر وعداء . مع أنه كان من الممكن أن يعبر الاسلام الكامن في النفوس عن نفسه بطريقة تلقائية طبيعية عننية وسوية من أجل تدعيم نضال الامة في مواجهة قضايا الاستعمار والتخلف . وتدل صيحات « الله أكبر » التى أطلقها الجنود وهم يعبرون القناة في رمضان من قوات بدر على أن الاسلام مازال وسيظل هو الدافع الاقوى لتحرير الارض والقضاء على التخلف . مهمة الجريدة الاسلامية اليومية الجامعة هي ابراز الفكر الاسلامى وتأصيل أيديولوجية اسلامية والتعبير عن ثقافة الجماهير وتاريخها ، وملا الفراغ النظرى الذى نعانى منه فكريا وثقافيا وسياسيا ، خاصة وأننا أمام عدو أيديولوجى يقوم على الفكر

قبل أن يدعم وجوده بقوة السلاح ويؤسس ايدىولوجيته على فهم  
عنصرى للدين . وما أسهل على المسلمين من محاربته بنفس السلاح  
بمالية الاسلام وانسانيته ، ووقوف الجماهير فى مواجهة الغزوات  
الصهيونية .

وكثيرا ما حاولت الامة بناء التجمعات الشعبية ابتداء من هيئة  
التحرير ، مارا بالاتحاد القومى الى الاتحاد الاشتراكى العربى ،  
ولكن غياب الفكر الواضح ، وعدم التزام القيادات بالقضايا وسلبية  
الجماهير أدى الى ضعف هذه التجمعات لان أحدا لم يمس قلبها  
النابض بعد ووترها الحساس ، ومازال حتى الآن الجو الفكرى  
خاليا من فكر وتنظيم يملأ الفراغ ويعبران عن أقوى الدوافع فيه .  
فى مقابل هذا الفراغ تزداد المخاطر يوما بعد يوم . وكما نعلم جميعا  
لم تنته الصليبية بعد ، وأنه منذ حاول الشرق والغرب ضرب العالم  
الاسلامى فى قلبه مرة من الشرق بهجمات التتار والمغول ومرة من  
الغرب بحملاته المتكررة على فلسطين فى الماضى ، ثم فشله بفضل تجنيد  
صلاح الدين الايوبى للجماهير فكريا وسياسيا وتجهيزه للجيوش  
الشعبية وتوحيده لمصر والشام أى لافريقيا وآسيا ، حاول مرة ثانية  
بالانتفاف حول العالم الاسلامى من أطرافه لحصار الاسلام عن جنوب  
شرق آسيا وأواسطها وجنوب أفريقيا وشرق أوروبا ، وبدأت حركات  
الاضطهاد والتبشير ، واشتد أثرها ، ومازال الخطر جاثما على الفلبين  
والماليزيا واندونيسيا وجنوب السودان ومسلمى شرق أوروبا وأواسط  
آسيا . والآن يشتد الحصار من الاطراف من الشرق كما نسمع كل  
يوم . ويعود الغرب لتوجيه الضربة الى القلب من جديد بالغزو  
الصهيونى لفلسطين ، لقطع العالم الاسلامى من وسطه ، والقضاء  
عليه بالتآكل من أطرافه . مهمة الجريدة اليومية الاسلامية الجامعة أن

يساهم الاسلام في قضايا الاستعمار والتحرير . ويشارك في قضايا التنمية والتخلف ، ويصنع الوحدة بين الشعوب العربية والاسلامية دون الاكتفاء بالشعارات التي تعبر عن آماني الجماهير ولا تحقق آمالهم .

وبعد مايو ١٩٧٠ فيما يبدو بدأت القيادة السياسية تدرك أهمية الاسلام ، وظهر شعار « العلم والايمان » كدعامتين للدولة الحديثة ، واستجابت الجماهير للنداء ، وظهرت عديد من القيم الاسلامية لأول مرة في سلوك الجماهير وفي أجهزة الاعلام . والآن رجال الفكر يستجيبون بتأسيس جريدة اسلامية يومية جامعة . والامر أخطر وأهم من أن يترك للمصادفة أو لمساحة محدودة في الصحافة اليومية المنتشرة التي غالبا ما يكرر بعضها بعضا أو يحركا على مشاهير الاعلام الذين سادوا الصحافة أكثر من ربع قرن ولا يخرج تحليلهم عن قضايا الوعظ والارشاد أو الفكر الديني التقليدي . ولن تمنى هذه الجريدة الاسلامية اليومية المقترحة من غياب القراء ، فالقراء موجودون وهم جماهير الامة الاسلامية ، في حين أن الصحافة اليومية المنتشرة الآن موجودة وقراؤها محسورون عنها فكرا وقلبا وعددا . ولا تتقصنا الاعلام الجديدة الشابة لهذه الجريدة المقترحة ، فلم ينضب معين مصر الاسلامي أبدا .

ويمكن تحديد أهداف هذه الجريدة كالآتي :

١ - تنظيم الايديولوجية الاسلامية ، واقامة حوار فكري مع الايديولوجيات الاخرى ، وتربية مفكرين شبان جدد يواصلون ما بفته الاجيال الماضية ، واعادة تفسير الحضارة الاسلامية وعلومنا التقليدية على أساس من احتياجات العصر .

- ٢ — تقوية الوعي الاسلامى وتنويره وترشيده على أساس من العقل والواقع حتى يصبح الرصيد الشعبى لكل عمل سياسى مستنير .
  - ٣ — اعادة عرض قضايا مصر والعالم العربى المصرية ، وتحقيق الوحدة العربية بايجاد الروابط الفكرية والثقافية وابرازها تحقيقا لوحدة الجماهير العربية .
  - ٤ — ابراز قضايا العالم الاسلامى فى مواجهة موجات التبشير فى الاطراف وضربات الطعن فى القلب وربط المسلم بأخيه المسلم فى شرق العالم وغربه .
  - ٥ — المساهمة فى عرض قضايا آسيا وأفريقيا حيث يقع معظم المسلمين وعلى رأسها قضيتا التحرر والتنمية .
  - ٦ — اعادة بلورة قضايا دول عدم الانحياز باعتبار أن الاسلام دعمة عدم الانحياز ، وصاحب فكر سياسى مستقل عن فكر المعسكرات الدولية .
  - ٧ — تجنيد الجماهير والقضاء على سلبيتها ، وادخالها فى المناقشات الفكرية وتوجيهها نحو العمل السياسى ، وتحويل الاسلام الى حركة جماهيرية مستنيرة .
- وستكون الجريدة جريدة رأى لا خبر الا ما يربط المسلم بأخيه المسلم فى أنحاء العالم الاسلامى ، وستكون أخبار الشعوب لا أخبار الحكم واولاة . وستكون خالية من الاعلانات التجارية والاجتماعية الا من مساحات ضيقة لاعلانات الكتب والثقافة . ويمكن للجريدة أن تقع فى ثمان صفحات لا أكثر ، يمكن تقسيمها اما جغرافيا أو فكريا وهو الافضل . فيمكن تخصيص صفحتين لكل من مصر ، والعالم

العربي ، والعالم الاسلامي ، والعالم الغربي أو الشرقي جغرافيا .  
أو تخصيص صفحتين لكل من الفكر الاسلامي النظري ، والمشاكل  
الواقعية للعالم الاسلامي ، واعادة تفسير الحضارة الاسلامية .  
والحوار مع الحضارات المجاورة في الشرق والغرب . ويمكن الجمع  
بين التقسيمين الجغرافي والفكري عندما تقع الجريدة في اثنتي عشرة  
صفحة كغيرها من الصحف اليومية . أما مشاكل التمويل فتعوز بالنسبة  
للهدف . وإذا تعذر التمويل مطلقا واستحال توفير الورق فيمكن  
تخصيص احدى الصحف اليومية لهذا الغرض ، وكلها في النهاية ملك  
الشعب الذي سيجد في هذه الجريدة الاسلامية اليومية الجامعة امدق  
تعبير عن أقوى دافع فيه . وهذا مشروع قابل للتعديل والتفصيل .

والرجاء عرض هذا المشروع على السيد نائب رئيس الجمهورية  
المشؤون الدينية ، ثم على السيد رئيس الجمهورية .





## الاسلام والقرب الخامس عشر

---

● يشترط في فقهاء ومجتهدي اليوم أن يكونوا تعبراً عن أمة

الفقهاء والفقهاء

● أين نحن من عصر الفضاء ؟ مشاكلنا تجعل عصرنا عصر البيضة

والفرخة .

● أن مستقبل العالم الاسلامي يرهون بالاسلام الثوري قيادة

وجماهيراً وفكراً .

١ - الاجتهاد مصدر من مصادر الشرع بعد الكتاب والسنة والاجماع ، وهو كذلك بنص الكتاب والسنة وابعام المسلمين وبديل العقل . لم ينكره من القدماء الا الاقلون . وبالتالي فهي ليست قضية خلافية عند القدماء ولا عند المحدثين . فلا يوجد أحد الآن ينكر شرعيته . بل ان محمد اقبال في « تجديد الفكر الديني في الاسلام » يجعله مبدأ الحركة في الاسلام . ولكن أيام الحكم العثماني ، ونظراً لتخلف المجتمعات الاسلامية ، وسيطرة الحكام ورجال الدين قيلت هذه العبارة « قفل باب الاجتهاد » بعد الائمة الاربعة . وهذا غير صحيح على الاطلاق . فمازال الواقع متجدداً ، وما زالت حياة المسلمين تزخر بالوقائع الجديدة التي تحتاج الى احكام وبالتالي فالاجتهاد في كل عصر ضرورة وواجب .

أما الصحوة الاسلامية المعاصرة فهي ذات أسس اجتماعية وسياسية واقتصادية وحضارية وليست مجرد صحوة فقهية ، بل ان مظاهر العبادات الخارجية والتمسك بالمظاهر الدينية لتعد صحوة على السطح وليست صحوة الاعماق الموجودة بالفعل بعد أن جرب المسلمون في حياتهم معظم الايديولوجيات العلمانية المعاصرة من ليبرالية وقومية وماركسية ولكنها لم تنجح الا نسبيا في حل القضايا الاساسية التي يمر بها المسلمون الآن •

أما شروط المجتهدين عند القدماء فشرطان : الاول العلم بقواعد اللغة العربية ، والثاني العلم بأسباب النزول حتى يمكن للمجتهد فهم الاصول • ولكن ذلك لا يكفي بل لابد من اضافة الوعي بمصالح الامة والانتساب الى وعى أغلبيتها المحرومة والتعبير عن مصالح غالبية المسلمين • فآفة رجال الدين كانت دائما موافد الحكام وقصورهم ولكن فقهاء اليوم ومجتهديهم يشترط فيهم التعبير عن أمة الفقراء والجبايع والمطحونين والمقهورين •

والقضية الاساسية التي يجب أن يعمل فيها المجتهد رآيه ليست أحكام العبادات والمظاهر الخارجية ، وحلق عانة الميت وأحكام الظراط والاستنجاة واتجاه الغائط بل القضايا المصيرية التي تواجه مصير الامة الاسلامية مثل تحرير الارض ، والتنمية والقضاء على مظاهر التخلف وتجنيد جماهير المسلمين وتحويل الكم الى كيف •

فالمشكلة الآن هي الغنى والفقر ، الملايين في أيدي الاقلية والموت جوعا بك عطشا للملايين في تشاد واريتريا والصومال والسودان وبنجلاديش • فنحن أمة يضرب بها المثل في الغنى والفقر • كما أننا أمة أصبح يضرب بنا المثل في تسلط الحكام ومواجهة الرأى بالسيف ،

والفكرة بالمعتقل ، وبالتالي نشأت لدينا أزمة الحرية والديمقراطية .  
فالقضية الثانية اذن هي قضية الحرية ، والامر بالمعروف والنهي عن  
المنكر ، وقول الحق في مواجهة الحاكم الظالم . كما أننا أمة يضرب  
بها المثل في التخلف سواء في التنمية والتعليم أو الخدمات . وأصبح  
ما يسمى بالبلاد المتخلفة يشمل العالم الاسلامي في آسيا وأفريقيا  
في مقابل اليهود والنصارى اللذين نأخذ منهم أساليب القضاء على  
التخلف والمعونات الفنية . وكان خير أمة أخرجت للناس أصبحت  
أسوأ أمة ، وكان الأمة المضروب عليها الضالة أصبحت خير أمة .

٢ — نحن لا نعيش في « عصر الفضاء » لاننا لسنا في القرن  
العشرين ، فهذا هو عصر المجتمعات الاوربية التي استطاعت استثمار  
موارد الارض . لما ضاقت بها الارض اتجهت الى الفضاء تعزيزا لقوتها  
واستثمارا لمعلمها . أما نحن فانا نعيش مطلع القرن الخامس عشر  
وبعد حضارة اسلامية أولى بدأت في القرنين الاول والثاني وازدهرت  
في القرنين الثالث والرابع وبلغت أوجها في القرنين الخامس والسادس  
ولكنها بعد ذلك بدأت في التوقف والانهياء ابتداء من القرن السابع ،  
واستمر الحال كذلك على مدى خمسة قرون . ثم حاولنا منذ قرنين  
من الزمان ، الثالث عشر والرابع عشر النهضة من جديد . لقد أرخ  
ابن خلدون للحضارة الاولى ، ومازلنا في حاجة الى من يؤرخ للقرون  
السبعة الاخيرة ، أسباب الانهيار وشروط النهضة .

لقد حاول الإصلاح الديني ( الافغانى ) ، والفكر الليبرالى  
( الطهطاوى ) ، والفكر العلمى ( شميل ) الكرة من جديد ولكننا مازلنا  
لم ننقل بعد من ثنايا الإصلاح الى النهضة الشاملة . فمازال العقل  
م. ١٥ — اليسار الاسلامي والوحدة الوطنية

لدينا يتوارى أمام الخرافة والالهام . والانسان غائبا أمام الله .  
والطبيعة مسلوبة أمام ما يأتى من فوق الطبيعة : وبالتالى فمازلنا  
مجتمعات تتناضل من أجل اعلاء شأن العقل ، واكتشاف الطبيعة وتأكيد  
الانسان ، والمساهمة فى صنع التقدم ، والنضال من أجل الحرية  
والديمقراطية . أين نحن من عصر الفضاء ؟ ان الارض مازالت محتلة ،  
ثرواتها منهوبة ، صحراء جرداء غير مستعمرة ، زرعها يعطب فى  
السودان ، أرضها فى حاجة الى ماء ، حقولها فى حاجة الى عمل وعرق .  
أين نحن من عصر الفضاء ؟ ان التلوث ينشأ لدينا من روث البهائم  
والمجارى المفلحة واقمام الزبالة على نواصى الطرقات وليس من  
النفايات النووية أو مخلفات المصانع . نحن لا نستطيع أن ندعى عصرنا  
لا نعيشه ، وبالتالى نستولى على تاريخ غيرنا وعصوره . يكفى أن  
مركبات الفضاء تطير فوقنا وتصور بلادنا سلما وحربا ، وبالتالى  
تم غزو فضائنا بعد غزو أرضنا وسمائنا . ان التبول فى الطرقات ،  
والسعى وراء لقمة العيش ، يجعل عصرنا عصر البليضة والفرخة ،  
ويجعل جيلنا جيل الارز والسكر والزيت ، فاذا ما ملئت البطون عملت  
العقول ، واذا ما حلت مشكل الارض انتبهنا الى ما يدور فى السماء .

٣ - ان مستقبل المجتمعات الاسلامية مرهون أساسا بحل  
القضايا المصرية للمسلمين وعلى رأسها ، الحرية ، والتحرر ، والتنمية ،  
وتجنيد الجماهير . فالحرية بالنسبة للمجتمعات الاسلامية قضية حياة  
أو موت . ان اختلاف الأئمة رحمة بينهم ، وللمضطهد أجر وللضبيب  
أجران ، ولذا تكون الفرق كلها هالكة الا واحدة ، وهى فرقة الحكومة ؟  
ان الحق كثير فى العمليات على ما يقول الاصوليون القدماء . ومادام  
التسلط والقهر والنمق والكبت هو علاقة الحاكم بالمحكوم فسيظل العالم

الاسلامى لفترة طويلة يعانى من تخلفه وفقره لانه لم يتحقق بعد شرط التقدم وهو الحرية .

وتحرير الارض بالنسبة للمجتمعات الاسلامية مسألة حياة أو موت . لقد حاول الاستعمار الاوربى فى أوج النهضة الاسلامية ضرب العالم الاسلامى فى القلب عن طريق البر أيام الصروب الصليبية ففشل . ثم حاول ذلك عن طريق البحر بالدوران حول الاطراف على سواحل أفريقيا وآسيا فى القرن الرابع عشر ، فيما سعى بالكشوف الجغرافية ، فنجح هذه المرة . وبدأت الغارة على العالم الاسلامى بالاستعمار والتبشير . ولما بدأ العالم الاسلامى فى التحرر وأخذت دوله فى الاستقلال عاود الهجوم وصوب الى القلب برا من جديد فى فلسطين ، فأتى الاستعمار فى صورة الصهيونية للاستيلاء على فلسطين . تحرير الارض اذن قضية مصيرية لاتخاذ القلب واحياء الاطراف والقضاء على جميع أنواع الاستعمار المسكرى والاقتصادى والثقافى والحضارى فى الامة الاسلامية .

والتعمية قضية أساسية ، فلا يعقل أن تكون خير أمة أخرجت للناس يضرب بها المثل فى الفقر والتخلف . ولا يعقل أن تكون الامة الى ورثت الاسلام آخر تطور للنبوة ، والذى اكتملت فيه الانسانية ، والذى استقل فيه وعى الفرد ، لا يعقل أن تكون أمة التقدم متخلفة فى حاجة الى معونة أمم سبقتها فى التطور ، ومما زالت ورامها فى مراحل سابقة من تطور النبوة . لقد وصف القرآن الارض بأنها الارض التى اذا نزل عليها الماء اهتزت وربت وأنتجت من كل زوج بهيج ولم يصف الارض القاحلة الصفراء . ووصف الجبال والوديان والأنهار ، والحديد، والانعام ، والطير ، والاسماك . كل ذلك لدفع الامة نحو الطبيعة

واستغلال مواردها ولم يجعل الارض مكانا للموبقات والنفائات ولا انواع البصاق . لقد تعلم الغرب منا في فترة ازدهار الحضارة الاسلامية وسار مع ابن رشد وترك الغزالي . ونحن سرنا مع الغزالي وتركنا ابن رشد ، وأصبحتنا نتعلم عليه الآن . ولكن الغرب أخذ منا وبني وأضاف ، ونحن ماولنا نأخذ ونطلب المزيد وكان الغرب سيظل باستمرار مبدعا منتجا وسنظل نحن مستهلكين ناقلين . التنمية اذن ليست فقط في استيراد العلم بل في ابداع العلم ، وليست فقط في نقل التكنولوجيا بل في ابداع التكنولوجيا . وذلك هو التحدي لعلماء المسلمين في جيلنا .

أما قضية تجنيد الجماهير فوى قضية مصرية ، فمضرب بنما المثل ، كالهند ، في الكم البشرى الهائل دون كيف مكثاء النخل ، أو كالجراد والقمل الذي لو حط على الجزيرة البريطانية لاغرقتها — كما يقول الافغانى . تجند اسرائيل ثلاثة ملايين تحت السلاح وهى ثلاثة ملايين ونصف ! ونحن ثمانمائة مليون ولا نستطيع أن نجند ثلاثة ملايين مثلها . نصور في أجهزة الاعلام الغربية كتل بشرية يصرعها الجوع والعطش والابوثة أمام قصص هيئة الامم وورهبان الكنيسة ! وماذا عن خلافة الارض وارثها للتي وعد الله بها المسلمين ؟ وماذا عن الامانة التي رفضتها المسوات والارض والجبال وأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها . الانسان ؟ وماذا عن شهادة أن لا اله الا الله ؟ وقوة الشهادة لدى المسلم في رفض الآلهة المزيفة « الا الله » من أجل الله الواحد القهار ؟

ان المستقبل الاسلامى مرهون بهذا التحدى الحقيقى للامة الاسلامية التى أصبحت تاريخها المعاصر مرتما لمعديد من التجارب

والايدولوجيات العلمانية التى لم تحرك الا الاقلية وظلت الاغلبية  
فى تراثها التاريخى الذى يعبر عن أعماق أعماقها . والآن تنفر جماهير  
الامة من طلائعها ، ولا تجد الا تراثها المحافظ ، وسعائرها . ودينها  
الذى ورثته ابان القرون السبعة الاخيرة ابان الحكم العثماني . ان  
التحدى الآن هو تنوير الجماهير الاسلامية وتحويلها من المحافظة  
الدينية الى الاسلام الثورى ، ثم اكتشاف الطلائع قوة الاسلام حتى  
يمكنها أن تكون أكثر أهلية فى قيادة الجماهير الاسلامية .

ان الغرب مازال يمثل تحديا لنا ، وقد صورنا فى الاستشراف  
ثم فى « الانثربولوجيا » على أننا شعوب متخلفة ليس أمامها الا الاخذ  
عن الغرب أساليب النهضة والتقدم . ولكن اكتشاف الشعوب قدراتها  
على الحركة سواء فى هباتها الثورية أو فى ثوراتها الاسلامية كما حدث  
فى مصر وايران والجزائر . بل وفيتنام وأمريكا اللاتينية ، جعلها قادرة  
على قبول التحدى وأن تجعل تراثها وروحها وتاريخها وحضارتها وعاء  
لحاضرها ومصيرها ومصالحها . فالمستقبل للاسلام الثورى ، أو لثورة  
الاسلام قيادة وجماهيرها وفكرها .





## أحاديث في اليسار الاسلامى والوحدة الوطنية

### ١ - الدين والتراث والثورة :

— سؤال : أثارت قراءة حسين مروة للتراث في كتابه « النزعات المادية في الفلسفة العربية — الاسلامية » عام ١٩٨١ كثيرا من الجدل واعتبرت المحاولة ضمن المشاريع الفكرية المهمة • كيف تقيمون هذا العمل ؟

الوحدة ، السنة الاولى ، العدد ٦ آذار / مارس ١٩٨٥ ، الرباط ، المغرب . وقد أجرى الحديث في القاهرة أثناء ندوة الاصل والعمارة التي نظمتها مركز دراسات الوحدة العربية بالقاهرة ، سبتمبر ١٩٨٤ .

تقديم وحوار : قيس خزل جواد . ارتبط اسم د. حسن حنفي بأصحاب المشاريع الكبيرة على صعيد دراسة التراث ، بل ان بعضهم محصى أربع قراءات مهمة للتراث اعتبرها مشروعات فكرية متكاملة (١) ، المشروع الاول للاستاذ حسين مروة في كتابه « النزعات المادية في الفلسفة العربية الاسلامية » ( جزآن ) والمشروع الثاني للاستاذ الطيب تيزيني في كتابه : « من التراث الى الثورة : حول نظرية مقترحة في قضية التراث » و « الفكر العربى في بواكيره وآفاقه الاولى » . وهذا المشروعان تقبدا بالمنهج الماركسى في التحليل . أما المشروع الثالث الذى انطلق من منهجية ملحية أيضا ولكنه تميز عن المشروعين الاولين ببعده النقائلى فهو للاستاذ محمد عابد الجابرى الذى بدأه بمقدمة منهجية مهمة في كتابه : « نحن والتراث : قراءات معاصرة في تراثنا الفلسفى » ثم أعقبه بمحاولته الجامعة :

(١) انظر تعقيب الاستاذ اليسيد يلسين على دراسة د. محمد عابد الجابرى المقدمة لندوة التراث وتحديات العصر في الوطن العربى التى نظمتها مركز دراسات الوحدة العربية في القاهرة ، ٢٤ - ٢٧ ايلول / سبتمبر ١٩٨٤ .

● ده حنفى : بادىء ذى بدء يجب التمييز بين فئتين من الناس :

« نقد العقل العربى » . اما المشروع الفكرى الرابع فهو للاستاذ حنفى ، وهو مميز عن غيره بكونه لا ينطلق من منهجية مادية فى تحليل التراث ، بل هو قراءة اسلاموية هدفها طرح نظرية نورية للشعوب الاسلاميه لمواجهة تحديات العصر .

ان حنفى يبحث فى داخل التراث « مدقق فى المدارس الفلسفية وينتقى منها ما يلزم للرد على الواقع العربى المتخلف . وهو لا يتخذ من الفلسفة اداة معرفية لحسب ، بل يعتبر ان جوهرها يكمن فى قدرتها على بلورة نظرية تورية تملك ناصية النهضة . فالاسلام فى نظره لا بنى المؤمن الى الصوامع والجوامع بل يده برسالة حضارية قوامها النورة على الطفيلان والظفر والتخلف والتجزئة واقامة مجتمع عادل يؤمن بالاجتهاد والتنوع فى اطار الوحدة .

وللتقرب من فكر حنفى سنحاول الاجابة عن الاسئلة التالية : من هو حنفى ؟ وكيف ينظر الى الدين والى النورة ؟ وهل يرى امكانية لاضطلاع حركة الاصلاح الدينى بمهمات النهضة العربية الشاملة ؟ وما شروط هذه النهضة ؟ وكيف السبيل لتجديد التراث ؟

يخص حنفى موضوع التفسير واشكالية النص كما يتضح ذلك من ثلاثيته الاولى ( بالفرنسية ) وهى : مناهج التفسير : محاولة لاعادة بناء علم أصول الفقه ، تفسير الظاهريات : الحالة الراهنة للمنهج الظاهريانى وتطبيقه فى ظاهرة الدين ، ظاهريات التفسير : محاولة فى التفسير الوجودى ابتداء من المهد الجديد(٢) . ويهدف الى خلق تيار اسلامى مستقتر يقوم

[2] Les Méthodes d'Exégèse, essai sur la science des fondents de la Comp. d'interprétation, éd. Usul al - Fiqh Le Caire, 1965 .

— L' Exégèse de la phénoménologie, l'état actuel de la méthode phénoménologique et son application au phénomène religieux ( Paris , 1965 ) .

— La phénoménologie de l'Exégèse, essai d'une herméneutique existentielle à partir du Nouveau Testament, ( Paris, 1966 ) .

الاولى عاشت أصحابها طويلا في الايديولوجيات العلمانية ومبادئها

على العقل والطبيعة وحرية الانسان والمساواة الاجتماعية والمقدم .  
وفي ظل ظروف القهر شرع يعرض لهذه الموضوعات بطريق غير مباشر .  
ابتداء من الفلسفة الغربية فصدر له العديد من المؤلفات (٣) . ثم حدد  
شروعه اخرا بطريق مباشر في « التراث والنجد » بتفصيله الثلاثة :  
« موقفنا من التراث القديم » ، « موقفنا من التراث الغربي » ، « موقفنا  
من الواقع أو نظرية التفسير » محددًا الموقف الحضارى للمفكر الاسلامى .  
الآن في جبهته الثلاث ، لاعادة بناء القديم ومن أجل تأسيس علم  
« الاستغراب » أى وضع الغرب كموضوع للعلم وردّه الى حدوده الطبيعية .  
ونحرير عقل الأمة من تقليد القديس أو الآخرين ووضع شروط الابداع الذاتى .

يرى حنفى أن الدين يقس بوظيفته . فإذا ما نظرنا الى جوهر الدين  
نسنعرف انه جاء لخلص الانسان ولتنظيم حياته وعمله وعلاقته بالله  
وبالآخرين ، وبالتالى فهو لا يقر الظلم والاستغلال والتعسف ، ولكن وظيفته  
الدين تتغير بتغير العقائد عليه . ولذلك يرى حنفى أن « الدين لدى  
الشمعون التاريخية ( النرائية ) هو مصدر قيمها ، ومنبع فكرها ، وأصل  
تراثها ، وبوجه سلوكها ، تلجأ اليه ساعة الشدة ، وتتجه تحسوه في  
الاحظات الحاسمة من تاريخها ، وهو أيضا ملجأ في تقديسها أو تأخرها  
طبقا للوظيفة التى يؤدنها فيها ، وطبقا لاستعمال الطبقات الاجتماعية له .  
تنور به الجماهير ، وتحكم به السلطة ، تواجه به الشعوب في مقاومتها  
المحتل الاجنبى ، وبسبغته المحتل الاجنبى ، من خلال السلطة الدينية طابعا  
لطاعة الجماهير وانصباع الأمة » (٤) . وحنفى يعزى ما ألم بالواقع العربى

(٣) نماذج من الفلسفة المسيحية في العصر الوسيط ، القاهرة ،  
١٩٦٨ ، لسنج : تربية الجنس البشرى ، القاهرة ، ١٩٧٦ ، سارتر :  
تعالى الاثن موجود ، القاهرة ، ١٩٧٧ .

(٤) حسن حنفى ، الثورة العربية ، مائة عام ١٨٨١ — ١٩٨١ ، مكتب  
الموقف العربى ، القاهرة : دار الموقف العربى ، ١٩٨١ ، ص ٣٤ . وايضا  
الجزء الثالث : الدين والنضال الوطنى .

الماركسية والليبرالية والقومية والاشتراكية وتيار الوطنية .. والفئة

بكل ابعاده الماسلوية الى استغلال السلطة للدين وتوظيفه لصالحها ، ولم يكن ذلك ممكنا قبل القرن الخلمس الهجرى حيث قاد الاجتهاد الى عقلانية المعتزلة ، ولكن بانتصار الاشعرية ونحولها الى فكر رسمى للدولة السنية ساد تصورهما للعالم بعد أن كفت حركة تحريرية للمعتزلة ومراجعة ايمانها ونكوصها عنها . فالانسان فى نظر الاشعرية يظل قاصراً ، عتلاً وارادة ، عن أن يستقل فى نفسه وعمله ، يظل العقل تلجأ للنقل ، وتظل الارادة الانسانية تابعة للارادة الالهية ، فسلطة الحكم مستبدة من سلطة الله . « من هذا التصور المركزى للعالم جاءت فكرة الزعيم الاوحد ، والمنفذ الاعظم ومبعوث المنلة الالهية . وتحولت سلطوية التصور الى تسلطية النظم والاعلاء من شأن القمة على حسلب القاعدة .. فلا يوجد حوار بين القمة والقاعدة بل يوجد امر وتنفيذ ، سبغ وطاعة » (٥) . فاهل السنة — حسب حنفى — فصلوا بين العمل والايمان ، واكتفوا بالايمان ولرجاوا الصل الى يوم القلابة ، وبذلك ساد الفسق والفنلق فى حين جعل المعتزلة والخوارج الايمان بلا عمل كفراً صارخاً ، فلا ايمان بوجود سلطة طاغية ، لذلك استطاع المعتزلة معارضة النظم اللامرعية القائمة ، وتكوين جبهات معارضة ، وفكر معارض . كما استطاع الخوارج تنظيم المقاومة المسلحة والخروج على النظم اللامرعية القائمة بالمصيف (٦) .

اما متى أصبحت النظرية الثورية شافله الوحيد فيحدد حنفى انه « اثر هيمه حيران ( بونيو ) ١٩٦٧ ، أدركنا اننا حاولنا أن نقيم مجتمعات ثورية دون وعى ثورى ودون نظرية ثورية ، نمكف كثير من المفكرين على

(٥) حسن حنفى ، « الجذور التاريخية لازمة الحرية والديمقراطية فى وجداننا المعاصر » فى كئلب : الديمقراطية وحقوق الانسان فى الوطن العربى ، بيروت : مركز دراسات الوحدة العربية ، ١٩٨٣ ، ص ١٨٥ . وايضا الجزء الثلقى : الدين والتحرر الثقالى .

(٦) حسن حنفى ، مبحث « التفكير الدينى وازدواجية الشخصية » ، فى فكرنا المعاصر ، بيروت : دار الفتوى ، ١٩٨١ .

الثانية هم من عاش التجربة الاسلامية وتطور داخلها . بالنسبة للاولى

التعرف على مقتضات الثورة وشروطها . ولما كان الحديث عن الثورة حديثا مباشرة لمزال يخضع للرقابة الشديدة في مجتمعنا ابلن الثورات العربية الاخيرة لجأت الى التراث الغربى كوسيلة للحديث عن الثورة والمقدم والوعى والجماليات (٧) . وانتقل حنفى نقلة فكرية نوعية بعد انصار الثورة الايرانية ، فقد رأى ان النظرية الثورية تنبع من دراث الامة ذاته ، وان المهمة تكمن في تنوير هذا التراث ، لذلك فقد حدد برنلجه الثورى في كتابه « التراث والتجديد - القاهرة ١٩٨٠ » ومن ثم في مجلته الى ام يصدر منها الا عدد واحد وهى « اليسار الاسلامى - ١٩٨١ » .

اما كيف تتم عملية التنوير هذه .. فمن طريق « الكشف عن العنصر . الثورية في الدين او بيان اوجه الاتفاق بين الدين والثورة او ناوليل الدين على انه ثورة . فالدين هو ما لدينا بالاصالة ، والثورة هى مكتسبات عصرنا ( ... ) وقد زخر التاريخ الاسلامى بالثورات الدينية والاجتماعية والسياسية مثل ثورة القرامطة وثورة الزنج في تاريخنا القديم والحركا . الاصلاحية مثل المهدية في السودان والسفوسية في ليبيا ، والاسلام في الجزائر ابلن حركة التحرير الوطنية ( ... ) كما يتاصل « اليسار الاسلامى » في ثورات الايدلن في التاريخ البشرى . فتاريخ اليهودية ملء بالثورات مثل ثورة ابن مقيبة ضد الرومان ، وتاريخ المسيحية زاهر بالثورات مثل ثورة الفلاحين في الملقيا في القرن السادس عشر بقيادة توماس مونزير ، وثورة الفلسوسة الكفوليك في لبريكا اللاتينية (٨) .

وهكذا اتجه حنفى لبعث الروح في محاولات الاصلاح الدينى التى بدأت بالمشروع الاسلامى الذى طرحه جمال الدين الامملى وهو الاسلام

(٧) حسن حنفى ، لسنج ، تربية الجنس البشرى ، بيروت : دار التنوير ، ١٩٨١ ، ص ٧ .

(٨) حسن حنفى ، اليسار الاسلامى ، كتابات في النهضة الاسلامية ، العدد الاول ، ١٩٨١ .

فقد اتجه بعض أصحابها - بعد الفشل النسبي الذي ألم ببرنامجهما في

في مواجهة الاستعمار في الخارج والقهر في الداخل ، ولاعاده توزيع الثروة  
ولتوحيد الامة والحفاظ على الهوية ، والإسهام في قضاها التقدم ونهضة  
الناس .. وبما أن هذا المشروع قد خبا لدى محمد عبده ورشيد رضا ،  
لذلك نحضن محاول من جديد اعادة بناء القديم كله ليكون قادرا على  
مواجهة تحديث العصر والانتقال من الإصلاح الى النهضة ، وذلك بالاعتماد  
على سلطة العقل واجتهاد المحققين . فالتراث ليس قسمة في ذاته الا بقدر  
ما يعطى من نظرية علمية في تفسير الواقع والعمل على تطويره .. ويمكن  
موظف التراث لتكون نظرية للعمل وموجها للسلوك ، ونخيرة قومية يمكن  
اكتشافها واستغلالها واستثمارها من أجل اعادة بناء الإنسان وعلاقته  
بالارض وهما حجرا العثرة اللتان تحطم عليهما كل جهود البلاد النابية في  
الطور والتنمية .. فالثورة الصناعية والزراعية في البلاد النابية لا تتم  
الا بعد القيام بثورة انسقية سابقة عليها وشرط لها ( ... ) فالنهضة  
سابقة على التنمية وشرط لها ، والإصلاح سابق على النهضة وشرط لها ،  
والقفز الى التنمية هو تحقيق لمظاهر التقدم دون مضمونه وشرطه (٩) .

اما شروط قيام النهضة العربية الشاملة فنمكن في نظر حنفى في عملية  
اعادة صياغة التراث وتجديده من خلال علم أصول الدين الذى لا بد أن  
سنستخدم الأدلة البقينة لاثبات العقائد الدينية أى ناسيس العقيدة الإسلامية  
على اسس عقلية برهانية حتى يمكن فهم العقيدة وعرضها والدفاع عنها ،  
وهو مواز لعلم أصول الفقه الذى يستنتج الأحكام الشرعية من أدلتها ،  
كلاهما علم أصول ، الا أن الاول يؤسس النظر في حين أن الثانى يؤسس  
العمل (١٠) . وقديما قال علماء أصول الدين : إن كل الحجج النقلية حتى

- (٩) حسن حنفى ، التراث والتجديد ، موقفنا من التراث القديم .  
القاهرة : المركز العربى للبحث والنشر ، ١٩٨٠ ، ص ٩ ، ١٠ .  
١٠١ حسن حنفى ، دراسات اسلامية ، بيروت : دار الفنون ، ١٩٨٢ ،  
ص ١١ .

عالمنا العربي الاسلامى - الى الاسلام ، وبدأ يجرب الاسلام ويَدْتَفَت

=

ولو تضاعفت على اميات شئ على انه حق لا يكون ذلك الا بحجة عقلية واحدة .. وسيلدة العقل مسألة اسلمية لدى حنفى ، فإذا كلن لسنج يتول بن وظيفة العقل تصحيحية تقويمية لشيء موجود سسلما ، وان الوحى هو الذى يمد العقل بالحقائق لانه غير قادر على الوصول البها بمفرده ، فلن هذه المقولات هى حدود فلسفة التكوين .. اما المعتزله فقد اثبتوا قدرة العقل على الوصول الى حقائق الوحى بمفرده وهو موقت ثورى عقلانى تكرر لدى دعاة الجناح الحنفى فى فلسفة النوير بفرنسا .

وتجديد التراث الذى هو شرط سابق على النهضة هو بسلطة قضاء على معوقات التطور والتنمية والتهديد لكل تغيير جذرى للواقع .. هو عيل لايد للمورى أن يقوم به .. وهو نفس الوقت عمل عقلانى . فالتراث والتجديد - حسب حنفى - « يؤسسان معا ملها جديدا هو وصف الحاضر وكأنه ماضى يتحرك ، ووصف للماضى على انه حاضر معاش ( ... ) ولما كان التراث يشير الى الماضى ، والتجديد يشير الى الحاضر ، فلن قضية التراث والتجديد هى قضية التجانس فى الزمان وربط الماضى بالحاضر وإيجاد وحدة التاريخ » (١١) . ويلتقى فالتراث والتجديد يمثلان عملية حضارية هى الشعور بالتاريخ والوعى به . لان الوعى التاريخى شرط أساسى لاكتشاف الذات والهوية ، فلا بد أولا من تحديد الوجود . فنحن لا نعيش فى القرن العشرين وليس لنا عصر بسيط وحديث ، وانما نحن فى أوائل القرن الخليس عشر الهجرى ، وذلك يفرض علينا معرفة دقيقة ببعننا التاريخى . « أن تقدم الشعوب مرهون بكتشاف شعورها التاريخى ، والشعور التاريخى هو شرط الوعى التاريخى ، ويبدو أن من اسبب نعرتهضبتا الحالية التى بلغناها منذ القرن الماضى هو أننا لم نكتشف بعد الشعور التاريخى ، فمذ انصلنا بالحضارة الغربية ونحن نؤرخ لأنفسنا بتاريخها ومصور ومراحل تطورها حتى لقد تصورنا أنفسنا فى القرن العشرين ( ... ) أن غلب السعد التاريخى فى تراثنا القديم أورشا غلب الوعى التاريخى فى وجداننا المعاصر ، ويكون السؤال : لماذا غلب بمبحث

إيجابيات كان في غفلة عنها ، ومن هؤلاء خرجت مجموعة من الدراسات

الماريخ في مراننا القديم هو بداية الكشف عن الجذور من أجل إعادة بناء شعورنا القومي ، وبنشأ السؤال عندما تتوقف الحضارات وتبدأ بالانهيوس من جديد . . لذلك كانت فلسفة التاريخ مواكبة لنهضة الشعوب (١٢) .

شرط آخر أساسي للنهضة هو المبحث الإنساني ، فالإنسان وان كلن حاضرا في كل علم أو مذهب أو فكرة في تراثنا القديم ، لكنه مغلق بئلت الاغلفة القوية والعقائدية والالهية والتشريعية التي ان أمكن ازاحتها ، فيسظهر الإنسان على أنه أساس كل دين وشريعة : « أن المهمة ليست سهلة لانها تبني نقل تركز الحضارة من الله الى الإنسان وتحويل طبها من « علم الله » الى « علم الإنسان » ( . . . ) فالإنسان اما محاصر بين الطبيعيات والالهيات ، واما يترك حصاره ولكنه يتسطح وهو يئن تحت كم هائل من الطبيعيات والالهيات ، وهو نفس ما يحدث الآن في وجداننا المعاصر من حصار للإنسان بين السلطة وضنك العيش » (١٣) .

لا تقوم النهضة بدون توفر شروطها السابقة الذكر ، ولا تحدث بدون الاسمئانة بكل الاجتهادات ، فلا بد من التنوع في اطار الوحدة . ولذلك فان برنامج حنفي الوطني هو تحويل تجديد التراث من نظرية في اللقائنة والحضارة الى نظرية سياسة تقوم على أساس الدعوة للإبقاء على الاختلافات في الاطر النظرية . . وابعاد برنامج عمل واحد عن طريق رصد أهم القضايا التي تشغلنا جميعا (١٤) . فالصواب النظري قد يكون متحددا ،

(١٢) حسن حنفي ، دراسات اسلامية ، ص ٣١٧ — ٣١٨ .

(١٣) المصدر نفسه ، ص ٣٠٩ .

(١٤) يحدد حنفي أهم القضايا هذه بـ : قضايا تحرير الارض ، قضايا القهر والطغيان والذئاع عن الحريات ، قضايا الفكر والفنى وضرورة إعادة توزيع الدخل على الأمة ، قضايا الوحدة والتجزئة ، الهوية والتغريب ، التقدم والتخلف ، وتمتعة الجاهل وتجنيد الأمة .



أشهرها دراسة حسين مروة والطبيب تيزيني . وهي دراسات تقراً

ولكن العمل يحتاج الى اتجاه ومدرسة واحدة . ولقد عرف حنفى مشروعه  
فى « اليسار الإسلامى » بأنه يمكن أن تلقى عليه الاتجاهات التحديثية  
كلها : الأخوة فى الله « الإخوان المسلمين » والأخوة فى الوطن « الماركسيين »  
والأخوة فى الثورة « الناصريين » والأخوة فى الحرية « الليبراليين » .  
وهو لا يجد حرجاً فى أن يعتبر نفسه إسلامياً أو عربياً أو عالمياً أو قومياً ،  
دينياً أو ملهائياً ، فالإسلام دين وقومية ، عربى وعالمى ، دين ودولة ..  
و « اليسار الإسلامى » لا يعجز عن ثورة المسلمين وحدهم بل هو أيضاً  
ثورة أهل الكتاب الذين يطولون جزءاً من تراث الآبة وتاريخها الوطنى  
ونفسها ضد الاستعمار ، بل أن طليعتهم الثورية تعتبر الإسلام تراث  
الآبة « (١٥) » .

تلك هى معالم فلسفة حنفى الثورية التى يعتبرها ماريان خان دين  
بوم قوى محركاً لأمادة وهى البروليتاريا الإسلامية من أجل أملة مجتمع  
معتلى بلا طبقات ، بحيث يتم تحويل الدين من الفيلولوجيا الى الإثنولوجيا .  
والإسلام لدى حنفى ليس نظرية للبوؤساء ولكنه فكر معارضة هذا  
البوؤس (١٦) .

لكن قبل أن نختم هذا التقديم وننتقل الى الحوار المبلثر مع حسن  
حنفى ، لابد أن نشير الى حيلة النقد الواسعة التى بدأ يتعرض لها فكره  
فى الآونة الأخيرة من أصحاب اليمين وأصحاب اليسار على حد سواء .  
وإذا كان النقد من اليمين لم يصف جديداً ، بل جاء تكراراً للواقف السلفية  
النقائدية التى ترفض أية محاولة للتفسير اليسارى للإسلام ، ولو من  
داخله ، فإن أخطر الانتقادات وأحدثها هى التى جاءت بقلم د. مؤاد زكريا

(١٥) حنفى ، اليسار الإسلامى ، المعدد الأول ١٩٨١ .

(١٦) رسالة دكتوراه قدمها ماريان خان دين بوم الى جامعة امستردام  
فى آيل / مايو ١٩٨٢ بعنوان تحرير الإنسان فى المنظور الإسلامى .

التراث الوطنى الإسلامى من منظور الايديولوجية التحديثية العلمانية •  
مع عدم القطع بين الماضى والحاضر • بل هى ضمن محاولة تجديد  
الماضى بانتفاء جزء منه •

=  
الذى نشر مؤخرًا مقالًا عن « مستقبل الأصولية الإسلامية » (١٧) حمل  
فيه بعنف ، وفى خمس وثلاثين صفحة من القطع الكبير ، على الموقف  
الأصولى الإسلامى لحسن حنفى ، آخذًا عليه ، من موقع علمانى ، جملة  
من التناقضات والمواقف المداهنة للفكر الدينى ، واللاعبة للعقل النقدى  
ولاحصر ولو طرانه ، والمخالفة مع « الصحة الإسلامية » التى لا تهل  
« مظهرًا لزبد من التقدم فى الوعى الإسلامى ، كما يزعم المنتهون إليها ،  
وكما يجاريهم كثير من الكتّاب ، المحليين والإجانب ، الذين يناقونهم  
لأسلب متبليغة .. بل هى ، فى واقع الامر ، بصورها الراهنة ، مظهر  
لذلك الخلف الذى ساد العالم الإسلامى ، والعالم العربى بوجه خاص ،  
فى السبعينيات من هذا القرن . فالمصحوة هى الانعكاس المباشر للزائمه  
والإحباطات فى وعى الناس ، وليست رد فعل عليها أو محاولة لتجاوزها .  
وليس الهروب إلى الشعائر الشكلية وأغراض العين عن المشكلات المنجسدة  
فى الحياة الواقعة أو الطاعة العمياء والفناء العقل النقدى أو العودة إلى  
الماضى والتفانى عن كل ما أتت به قرون عديدة من تحولات وتغيرات ،  
ليس هذا كله سوى فكر الهزيمة نفسه وانعكاس للإحباط العالم الذى  
ولده على وعى البشر . - وتعتبر مباشر عن بلوغ الانحطاط الفكرى  
خروته .. فالجو العلى نفسه الذى جعل من ثروت أباطة أدب مصر  
الرسى ، ومن أتيس منصور ومصطفى محمود أهم المفكرين والفلاسفة ،  
ومن أحمد عدوية أكثر الفنانين شعبية ، هو الذى جعل من التطرف الدينى  
أوسع الاتجاهات انتشارًا بين الأجيال الجديدة من الشباب » (١٨) .

(١٧) مجلة فكر ، العدد ٤ ، ديسمبر ١٩٨٤ ، ملف عن « الفكر الدينى  
والفكر العلمانى » ، ص ١٦ — ٥٠ .

(١٨) المصدر نفسه ، ص ٤٩ .

ان هذه المحاولات مهمة ، فهي تلقى الضوء على جوانب من التراث الاسلامى ، وربما تضى على بعض الآراء الاستشراقية التى كانت تقال عن التراث ولكن بدون أن يكون لها دلالة .. وهى وان كانت محاولة تحليلية وضعية فانها لا تفيد الجماهير بشىء .. قد تمس بعض الشباب لقراءة التراث من منظور خاص يقول ان البحث عن النزعات المادية لا يشترط الذهاب الى الغرب فقط ، بل قد نجد هذه النزعات فى التراث الاسلامى نفسه .

ان مساوئ هذه المحاولات أكثر من محاسنها ، وذلك لعدة أسباب : أولها أنها محاولة للقفز على التراث من الخارج ، أى اسقاط مذاهب خارجية على التراث الاسلامى . مرة ماركسية وأخرى ليبرالية ثم وجودية لقومية فوضعية وظاهراتية . وفى هذه الحالة نسقط على التراث الاسلامى وجهات نظر غربية ونسب خصوصية التراث الاسلامى . وبالتالي تنشأ صراعات حول قراءة التراث لا تمت بصلة الى صراعات التراث العربى الاسلامى الداخلية بقدر ما تدور عن مناهج متباينة اتخذت من التراث ذريعتها للتصارع . ان عيب هذه المحاولات يكمن فى كونها قراءة غربية بمنهج غربى .

أما العيب الثانى فهو فى دراسة جزء من التراث ، اقتطاعه وتسميته ماديا أو علميا أو طبيعيا أو داروينيا أو تاريخيا ، وتقديم هذا الجزء على أنه التراث . مع أن هذا الجزء يقابله جزء آخر متصارع معه فى حيوية متميزة للتراث الاسلامى . وحتى ما سمي بالنزعات المادية التى أسماها القدماء بالنزعات الطبيعية أو أصحاب الطبائع أو مدرسة الطبائع أو الطبائعيين مثل النظام والجاحظ ومعمر وثمامة والهشامين .. وكل هؤلاء لا يرون غلظة على الإطلاق بالإيمان بالله م ١٦ — اليسار الاسلامى والوحدة الوطنية

ذاتا وصفات وأفعالا ، علما وقدرة وحياة ، سمعا وبصرا وكلاما  
وارادة .. الخ . وفي نفس الوقت يؤمنون بالطبيعة وبقوانين الطبيعة،  
وبأن القوانين ثابتة عام شامل ، وان النار تحرق ، وان الثلج يذوب ، وأن  
الحديد يتمدد بالحرارة ، ويؤمنون بالقوانين العقلية والرياضية ، وان  
 $1 + 1 = 2$  ، وانه لم يحدث أن  $1 + 1 = 5$  ، ولم يحدث أن كانت  
النار قادرة على تبريد الماء بل على تسخينه .. هذه هي قوانين الطبيعة  
عندهم . فلو قلنا أن الله قادر على أن يجعل  $1 + 1 = 5$  أو أن يقلب  
الحجر ذهابا والمصائبنا الى آخر هذه الاشياء ، فلن يكون ذلك الا  
لتبرير المعجزة ، مع ان المعجزات ليست بالضرورة كسرا لقانون  
الطبيعة . فعندما كان موسى وعيسى يحاولان صدم الشعور اليهودي  
لاثبات ان الله قادر بالمعجزات ، كان ذلك باذن الله ، فاليوم ليست  
لنا حاجة الى كسر قوانين الطبيعة لاثبات الايمان بالله وبقدرته .  
الاسلام تحدى بالقرآن ان يأتي بشر بعقله وهو تحد خلقى ابدعى  
ففى فكرى تشريعى ، أما قوانين الطبيعة ففى ثابتة كسنت الله فى  
الكون .

ان الميب الثانى هذا يمكن فى اقتصار هذه الدراسات على نظرة  
مادية طبائعية علمية للعالم ، واغسال مسألة كونها فى صراع مع  
نظرة ايمانية أقل علمية ، وهى النظرة الاشعرية التى ترى ان الله قادر  
على تخيير قوانين الطبيعة ، وقادر على أن يجعل الشمس تشرق من  
الغرب وتغرب من الشرق . ومن هذا المنظور خرج التيار الآخر العلمى  
الاسلامى الطبيعى ، ونشأ حوار بين الاثنين كانت نتيجته الحضارة  
الاسلامية والتراث الاسلامى . ان الميب فى هذه الدراسات هو عدم  
رؤيتها للحركة الداخلية فى التراث .

أما العيب الثالث والآخر فهو أن هذه الدراسات لا تخرج عن وسط المثقفين في إطار الاهتمامات والتجديدات التي تروج بين الحين والآخر في كل عهد وزمان وتتمدد الى وجودية مرة وشخصانية أخرى وظاهرانية ثالثة .. الخ . ولكنها لا تتحول الى حركة جماهيرية عامة كأمكار الأفغانى ومحمد عبده وعلال الفاسى وعبد الكريم الخطابى وجمعية العلماء في الجزائر والطاهر بن عاشور في تونس . بحث هؤلاء جميعا في داخل التراث وأخفوا التراث ككل وليس كجزء . وفي نفس الوقت كتبوا ليس لجمهرة المثقفين المحدودين فحسب ، بل لحركة جماهيرية واسعة ، وتحولت أفكارهم الى جيل ثان وثالث ، بل أصبحت حركة اسلامية ناشطة ومتجددة . أما النزعات المادية في الاسلام او من التراث الى الثورة فهما سيبقيان في أطر محدودة لا تحرك الجماهير ولا تنتقل الى جيل لاحق . وأخيرا فإن هذه الدراسات تبقى تفريرية ، غربية ، تأتي من خارج التراث الاسلامى ولا تتبع من داخله ، كما لا تأخذ بعين الاعتبار كلية وشمولية التراث الاسلامى وحركته الداخلية ، كما تهمل الجماهير صاحبة المصلحة الحقيقية في تجديد التراث واعادة قراءته .

— سؤال : يرى الطيب تيزينى من خلال قراءته للتراث ان هناك ثلاثة مواقف من التراث : الاول هو موقف المصريون الذين أخذوا فكرهم من خلال تبلور العلاقة بين الغازى والمغزو ، أى المقلد والمقلد . وهؤلاء قد ارتبطوا بالغرب الى درجة انهم ينظرون الى الامالة وكأنها انعم موجه للمعمارة ، لذلك رفضوا التاريخ والتراث العربى الاسلامى رفضا قطعيا ، منهجيا وأخلاقيا . أما الموقف الثانى فهو : موقف السلفويين وهم النقيض الكامل للاولين ، والموقف الثالث هو موقف

التلفيقويين الذين يجمعون بين الاثنين ويبشرون بولادة وتبلور البديع المطلوب ، والنتيجة التى يصل اليها تيزينى هى أنه لا اشكالية هناك اسمها الاصلالة والمعاصرة ، بل هناك التباسات سلفوية وعصروية وتلفيقوية . ان موقف التيزينى هذا هو جزء من قراءاته الخاصة للتراث ، كيف تقيمون هذا الموقف وما الذى تأخذونه على مشروع التيزينى الفكرى ؟

● ده حنفى : ان هذه التقسيمات ليست جديدة فى شكلها العام ، فهى موجودة وشائعة عند أغلب الدارسين ، وهى لا تعبر عن واقع بقدر ما تعبر عن فكر . لقد قام السيد رشيد رضا فى كتابه « الخلافة العظمى » بنفس الشئ اذ تكلم عن حزب الخلافة أو السلفيين وعن حزب التجديد الغربى أى المصريين ، ثم حزب الاصلاح . ان هذا التقسيم الثلاثى شائع ومعروف لدى الجميع . أما الحكم بأن تيار التجديد الغربى والتيار السلفى جاء كل واحد منهما كرد فعل على الآخر فهو حكم قد وقع ضحية العلمانية ، حكم منقطع الصلة بالتراث ، انه ليس موقفا من التراث ولكنه انكار لهذا التراث ، لا يوجد فى الاساس موقف كهذا ، فحتى لو تفحصنا ذلك عند ما يسمى بفكرنا المعاصر وممثليه : شبلى شميل والتيار المادى الدارونى . حتى هؤلاء كانوا يرون فى التراث الاسلامى جوانب ايجابية كثيرة تساعد الامة على الذبوح ، وهم لا يقفون كتنقيض كامل للتراث .

ان فى فكرنا العربى المعاصر تيارا مقلدا للغرب ، ولقد سبب المخالون فى هذا التيار ردة فعل لدى معارضيههم أساسها رفض لكل ما يأتى من الغرب .. هذا معنى أنه لولا الحركات التنقيضية فى عالمنا الاسلامى لما نشأت الدعوات الرافضة للغرب ، ولا يفرج الامر عن

هذه الحدود • يبقى التيار الذى سماه التيزينى بالتلفيقى • ان من الظلم أن نسميه تلفيقا ، لان التلفيق لا ينتج فكرا أصيلا مبدعا • ان هناك مطلبين ، الاول هو الدفاع عن الهوية ، والثانى مواجهة العصر والدخول فى تحدياته الرئيسية • فاذا كانت المفاداة بهذين المطلبين تلفيقا ، فهذا ممناه اننا كلنا ملفقون ، كلنا نريد أن نحصى تاريخنا وراثتنا وأن نتطور من خلال التواصل وليس من خلال الانقطاع ، ولا نريد أن نكون تركيا أو بولندا • ان مسؤولية الانسان عن تراثه ومواجهة تحديات العصر ليست تلفيقا بل اجتهاد تقره الشريعة الاسلامية • مسؤولية من هذا النوع هى أساس الاجتهاد فى العقيدة • ان التلفيق كلمة تحتوى على نوع من الادانة • ان هذا التيار ليس جديدا أيضا فقد سماه رشيد رضا « حزب الإصلاح » وسماه الأبهلانى « الحزب الإسلامى الوطنى » ونسميه نحن « اليسار الإسلامى » ، ويسميه كثير من الاخوة « الاسلام السياسى » • ان هذا ليس تلفيقا أو توفيقا • فانا مسلمون ، وهذا حكم واقع ، ونحن منفتحون فى الوقت نفسه على قضايا العصر ، وهذا أيضا حكم واقع • ونظرا لسيادة أجهزة الاعلام على التوجيه الإسلامى ونظرا لاننا بقينا مدة طويلة فى عصور تخلف وانحلال فقد تصورنا بأن الإسلام مضاد للتقدم والعصر ، كما بين ذلك محمد عبده فى كتابه المشهور « الاسلام والنصرانية بين العلم والمدنية » • بسبب هذا الارث الذى ورثناه والذى أدخل فى الازهان أن الإسلام شئ والتقدم شئ آخر ، نرى اليوم أن أى محاولة لقراءة ابداعية فى الاسلام تأخذ بعين الاعتبار قضايا العصر تهمل بالتوفيقية ، وكأنه لا مصلحة ولا تعاون ولا صلة بين الماضى والحاضر ، بين متطلبات الهوية ومتطلبات الانفتاح على طبيعة العصر •

أقول اذن كلما استنار العقل وكلما شعر الانسان بأهمية المطلبين

قل حكمه على هذا التيار بأنه تليفيقى . ومع ذلك فهناك من يحاول أن يجمع بين الاسلام وقضايا العصر بطريقة تطعيم خارجى مصطنع ، من خلال تطعيم بعض الجوانب في الفكر الاسلامى والشريعة الاسلامية ببعض النظريات الحديثة . فاذا كان هذا هو المقصود ، فانه يستحق أن نقول عنه انه تليفيقى .

والحقيقة أن أى محاولة في الاقتصاد أو فائض القيمة أو الاجر او السياسة الى غير ذلك تبحث في التراث عن تأييد لها انما تدل على نقص في الوعى بالتراث الاسلامى . ففى هذا التراث تستطيع أن تجد كل ما تريده . فاذا كان للإنسان دور اصلاحى في مجتمعه ، فانه لا يحتاج بالضرورة الى منهج جدلى أو مادى ولا الى نظرية في فائض القيمة ولا في الصراع الطبقي . واذا أردنا أن نغير الامة وأن نجد أدوات تساعدنا على النهضة والاصلاح ، ففى التراث الاسلامى بكل علومه أدوات ووسائل تساعد على ذلك ونهى للدخول الى ساحة تحديات العصر .

وبالتالى فكلما زاد وعينا بالتراث قلت حاجتنا الى هذا التطعيم . فالتجديد انما يكون من الداخل كما فعل بدافع المسؤولية الامام الشافعى وأبو حنيفة ومالك وابن حنبل وكل الفقهاء القدماء وفي ذهنهم الاصول الاسلامية وامام أعينهم القضايا الرئيسية لعصرهم . نجدد ونبدع ونجتهد ، وللإجتهد نماذج عديدة ، فعندما رأى ابن حزم ضياع المسلمين بالاندلس أصدر فتاوى فقهية في الارض والعناية بالتجارة ومقاومة العدو ، وعندما رأى ابن تيمية الشيء نفسه لما هاجم التتار العالم الاسلامى وكادت الحضارة الاسلامية أن تنقرض في آسيا وفي العراق والشام أصدر أحكاما فقهية شرعية بمحاربة العدو



والدفاع عن الديار • وهكذا ، فكلما وعى الانسان التراث العديم وزاد احساسه بمشاكل العصر لجأ الى التوفيق أو الاجتهاد • و، في كل مرة أجد اننى بحاجة الى أن أستعبر أو أقتبس بعض النظريات الحديثة لأجمل ثقافتى الاسلامية قادرة على مواجهة تحديات العصر ، ألجأ الى هذا الاجتهاد • ولقد فعل العلماء القدماء هذا حتى فى مسأله التأويلات للعقائد الدينية ، فلم يروا حرجا على الاطلاق فى الحديث عن الله فى صفاته وذاته وأفعاله باعتبار أن ذلك كله مجاز وكل ذلك قياس للغائب على الشاهد ، وإن الانسان هو الذى المتكلم المرید بالحقيقة ، وإن الله هو قادر على عليم مرید بالمجاز • لاننا لم نر الله ولم ندرك صفاته لا بالمش ولا بالتجربة ولا بالعقل ، وشستان بين الانسان المخلوق المحدود الميت الفانى وبين الله الذى لا يموت • فكل محاولة لوصفه هى قياس للغائب على الشاهد ، هكذا قال القدماء • اننى لا أحتاج الى هيجل وماركس أو فيورباخ لاكتشاف أن الانسان يصف الله بما يصف به نفسه •

أقول اذن ان التجديد من الداخل وليس من الخارج • التقه بالذات والقدرة على الابداع ، والقدرة على أن يتحمل الانسان مسؤولية ما تحمله القدماء من قبل ، وأنا لسنا نقلة علوم لا من القدماء ولا من الغرب المعاصر ، لكننا مبدعو علوم • وانه فى حقيقة الامر فان النهضة العربية الاسلامية الحالية لن تسير خطوة الى الامام أكثر مادامت تعتبر نفسها ناقلة علم وكأنها تلميذ ينقل من أستاذ على الدوام • اننى أؤكد بأن المسؤول الاول عن نشأة الحركات السلفية المعادية للغرب هم التنويريون فى مجتمعاتنا ، انهم هؤلاء الذين يقولون بضرورة تفريب التراث لانهم لا يثقون بالتراث ولانهم منبهرون بالغرب •

— سؤال : يرى د. محمد عابد الجابري ان اشكالية الاصاله والمعاصره في الفكر العربي الحديث والمعاصر لا تعنى بالضرورة وضعاً طبقياً ولم تعبر بالضرورة عن مصالح طبقية . وان الفكر يمتنع باستقلال نسبي عن الواقع وان الاشكالية في الحقيقة هي في جزئها الاعظم ثقافية ، كيف ترون ذلك ؟

● د. حنفي : تكمن أهمية ما يقوله د. الجابري في كونه يتجاوز التحليلات الماركسية التقليدية للتراث التي قام بها حسين مروة والطيب نيزيى وصادق المظم وغيرهم . انه يحاول بقدر الإمكان أن يبين أن هناك بنية فوقية تتجاوز التحليلات الطبقية ، وان التراث الاسلامي يخترق ما يسمى بالتحليل الطبقي . ان تحليلات الجابري هذه أكثر أصالة وابداعاً وأكثر اتجاهاً نحو خصوصية المجتمعات التي ندرسها . ومع ذلك يبقى السؤال ماذا نفعل في المستوى الثقافي ؟ هنا فقط يبدأ — ربما — نوع من التمايز بيني وبين الجابري .

ان وجود المغرب كبلد عربي اسلامي قريباً من الغرب وفرنسا بالذات جغرافياً ، جعل تحليلات الثقافة تخضع لكثير من اتجاهات العلوم الانسانية في الغرب ، كعلم النفس وعلم التاريخ والتيارات الفلسفية الأخرى في الغرب . . الخ ، ومن ثم اذا ما حللوا الثقافة فانهم يقومون ضحية بعض المفاهيم التي تفرض نفسها في النهاية على المستوى الثقافي مثل القضية الاستعمارية ( المعرفة ) ، مثل القراءة والفصل بين القراءة والمقروء . ومع ذلك تظل أهمية دراسة الجابري في كونها تحاول أن تجعل من العقل العربي المعاصر المصب للتراث العربي القديم ، وفي الوقت نفسه البداية للدخول في التحديات الأساسية

العصر • يكفى موقف الباحث مع مجتمعه .. هذا الموقف لا ينفصل عن موقفه كعالم ، وبالتالي يجد الفكر نفسه وقد وحد قى شخصيته بين العالم والمواطن ، بين الفكر والمناضل ، وهذا ما يتميز به الجابري باعتباره أحد رواد الفكر العربى المعاصر وفى نفس الوقت أحد المناضلين العرب المعاصرين •

— سؤال : بعد الحديث عن مشاريع حسين مروة والطبيب تيزينى ومحمد عابد الجابري نتطرق الى المشروع الفكرى الرابع وهو مشروعكم لقراءة التراث ، وهو ما يطلق عليه البعض « القراءة من الداخل » الى أين وصلتم فى هذا المشروع وكيف تقيمون بداياته ؟

● د. حنفى : لقد حاولت فى حقيقة الامر — قدر الامكان — أن أبدأ بداية جذرية وألا أتسرع لان فى ذهنى كبوات الحركات الاصلاحية الحالية منذ ابن تيمية والافغانى ومحمد عبده ورشيد رضا وحسن البنا والجماعات الاسلامية .. الخ • أنا أريد أن أجعل الاسلام حركة ثورية مستمرة وأن نتعلم جيلا بعد جيل وأن يحدث تراكم للخبرات الاسلامية ، لكى نكون رصيذا ضخما يمكن أن يحدث حركة كبيرة • غالى جوارى العرب توجد حركة تمكنت جيلا بعد جيل من الانتقال من حركة صهيونية ثقافية الى حركة صهيونية سياسية ثم الى تأسيس « دولة » ومنها للانطلاق الى التوسع الى أن وصلت الى « الدولة الامبريالية » ، وتطرح نفسها اليوم كبديل لكى لدول المنطقة العربية • ان هذا التحدى المتنامى الى جوارنا يدفعنا الى الاسراع للنهضة • ولابد من معرفة أسباب كبواتنا المتلاحقة تاريخيا • فنحن فى كل محاولة للنهضة نكبو ، فمحمد عبده أقل من الافغانى ، ورشيد رضا أقل من محمد عبده ، وجماعة الجهاد أقل من الكل .. الخ • ما

السبب ؟ بالنسبة الى حاولت أن أبدأ منذ البداية : كيف نشأت العلوم الحضارة الاسلامية الاولى . كيف نشأت العلوم : علوم العقيدة ، علوم الشريعة ، الحكمة ، التصوف ، والعلوم النقلية الصرفة : القرآن ، الحديث ، الفقه ، السيرة ، التفسير ، والعلوم العقلية الصرفة كالطبيعة والكيمياء والرياضيات ، والعلوم الانسانية كاللغة ، الادب ، الجغرافية ، التاريخ .. الخ . وكيف استقرت هذه العلوم لانها هي التي مازالت تواجه أجهزة الاعلام والتي يقرأها الطلاب في المدارس والتي يعلمها المشايخ في المساجد .

أقول اذن ان التراث الذي كتب ودون من هذه العلوم غلب عليه في النهاية تيار واحد وهو الذي يسمى بالتيار الاسلامي المحافظ : الاشعرية في علم العقيدة ، والفقه عند الحنفى أو الشافعى ، وكتب السيرة الكبيرة المعروفة .. الخ . ان هناك تيارا واحدا من تراثنا القديم قد استقر وهو تيار الدولة بعد أن كان لا بد للدولة أن تستقر وترفض كل التيارات الفكرية الاخرى المعارضة مثل الخوارج ، الشيعة ، المعتزلة . هذه كانت الصورة التي أمامى .. وكان لا بد من طرح السؤال التالى : هل من مصلحة المسلمين تأييد الدولة وتأييد أنظمة الحكم والترويج لتراث الدولة كما كان الحال دوما أم لا بد من محاولة تقديم آخر ، فكر تراث أقرب الى اذكاء روح المعارضة عند الناس حتى يتمكن من أخذ حقوقها المفقودة .

حاولت اذن النظر الى الازمة التي نعيشها في هذا العصر وانحصار دور الجماهير وضياح حقوقها ، ومن خلال بحثى في التراث القديم وجدت الحل في تراث المعارضة . لكن تراث المعارضة دون وكتب من قبل مؤرخى السلطة ، وهو التراث السائد ، فكان على اعادة كتابة التراث

كله حتى أستطيع أن أحجم تراث السلطة ، وأبرز التيارات العقلانية عند المعتزلة والفوارج ، أو التفاؤلية المستقبلية عند الشيعة . حاولت ذلك وفي ذهني حال الناس الآن ، الذين لا يزالون يتصرفون وفق ثقافتهم الاسلامية ، على الرغم من ترويج أجهزة الاعلام الغربية لثقافتها ، الا أن الاسلام بقى عميقا في قلوب الناس . ولكن المؤسف هو أن التراث الذي يعتمدون عليه في تصوراتهم للعالم هو التراث الذي لا يدافع عن مصالحهم . خذ مثلا أنا . اننى أريد أن أجعل الناس يفكرون ويعتمدون على العقل ، لكن التراث السائد الذى تعلمناه فى المساجد هو التراث الذى يعطى الاولوية للنقل على العقل . أنا أريد أن أذكى فى الناس روح المسؤولية والاعتماد على النفس ، لكن التراث الذى تعلمناه من المشايخ وأجهزة الاعلام الذى تروجه الدولة هو التراث القدرى الذى يقول بأنه مهما فعل الانسان فان الله يفعل ويقدر له كل شيء . انها كلمة حق يراد بها باطل ، أنا أريد أن أذكى فى روح الناس المعارضة للحكم ، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وأنه لا طاعة لمخلوق فى معصية المخلوق ، وأن الحاكم يمكن أن يعزل أو يخلع فى الاسلام اذا تهاون فى الدفاع عن البلاد ، اذا لم يضمن الثغور ، اذا لم يدافع عن الحدود ، اذا تصالح مع الاعداء . كل ذلك وارد فى الفقه الاسلامى ، لكن الذى ساد فى المساجد وفى أجهزة الاعلام وفى كتب الفقه هو فى اطاعة أولى الامر ، فأصبحت الثورة جريمة .

أقول اذن كانت هذه هى الصورة التى أُملى ، فأردت أن أعيد كتابة التراث الاسلامى ، حتى يتعرف الناس على أشياء هم فى حاجة اليها ، كى يأخذوا حقوقهم بأيديهم ، فبدأت بعلم العقيدة وسأصبر (من العقيدة الى الثورة) بعد شهر أو اثنين . أحيى فيه العقيدة الاسلامية

من جديد ، وأقول ان الله ليس بعيدا عن قضايا الاحتلال والتخلف والغنى والفقر والهوية والتغريب والوحدة والتجزئة وتجنييد الناس .  
فאלله قارب جدا منك وأنا أريد أن يدافع الفلاح باسم الله عن أرضه ،  
والفقير يدافع عن قوت يومه باسم الله ، والمظلوم يأخذ من الظالم  
حقه باسم الله ، حتى يتحول الاسلام الى قلوب الناس من جديد ،  
الى نشاط وفاعلية وطلاقة بدل أن نتركه مختزنا في القلوب لا يظهر الا  
في العبادات والشعائر وفي مواسم الحج التي تخدم في أحيان كثيرة  
المركز الاجتماعي للحاج .

اننى أقرأ التراث الاسلامي القديم وفي ذهنى أغلبية الأمة ،  
الأغلبية الصامتة . معظمنا أُمى ، أُمى ليس بمعنى القراءة والكتابة ،  
وانما لافتقارنا الباع الطويل في الثقافة . أنا أكتب لجمهور الأمة ،  
أى للناس البسطاء في الأمة ، ليس للأقلية المثقفة ، سواء كانت  
اسلامية أو غربية ، أكتب وفي ذهنى هؤلاء الناس الذين يريدون أن  
يظلوا مسلمين ومستقلين - قادرين على العيش في مجتمع تسود فيه  
العدالة والحرية . لا حل أمام المسلمين الا عندما يظهر اله في قلوبهم  
لصالحهم وليس ضدهم . فאלله سند للفقراء وهو سبيلهم للحصول  
على الخبز والحرية وعلى الوحدة والتقدم .. والا فان السلطة ستستغل  
الدين لابقائهم في ظروف الاستكانة ، حيث تشيع لدى بعض المتصوفة  
مقولات الصبر والرضا والقناعة والزهد والخوف .. الخ . فهل يا  
تري الفقر فضيلة أم رذيلة ؟ وهل الغنى فضيلة أم رذيلة ؟ ان القرآن  
الكريم يقول فما أصبركم على النار . ونحن في نار ، نار الاحتلال  
والخوف والتخلف والهزيمة والضياع ، نار المشتت ، فكيف أدعو  
الناس الى الصبر والتصوف والقناعة ؟ كيف أقتنع بمجتمع يقوم على

السلب والذهب ؟ اننى أعيد بناء علوم التصوف . وأحول القيم السلبية الى قيم ايجابية للحفاظ على الحقوق والدفاع عن المساواة الاجتماعية واقامة مجتمع يكون العمل وحده هو مصدر القيمة .. الخ .

نفس الشيء ينطبق على مسألة تطبيق الشريعة الاسلامية .. ان الشريعة أتت دفاعا عن الحقوق قبل أن تكون التزاما بالواجبات . فلا يوجد قانون ولا حد الا فيها دفاعا عن النفس وعن العقل وعن المال وعن العرض والشرف .. الخ . فلم يوضع الناس من أجل القانون . ولكن القانون والشريعة وضعا من أجل الناس . وبالتالى فلتطبيق الشريعة الاسلامية في بعض البلدان هو كلمة حق يراد بها باطل ، فليس الهدف من الشريعة هو تخويف الناس والقتل وقطع اليد والرجم .. الخ ؛ وكأنه لا يوجد في الشريعة سوى الشرطة والعسكر والجند والارهاب . وبذلك يضعون الاسلام كوسيلة للضغط الاجتماعى وليس للتغيير الاجتماعى والمطالبة بالحقوق . وهكذا تستخدم قوانين تطبيق الشريعة كأسلحة للقهر . فالذى يفترض أن تقطع يده ليس هو السارق لمزغيف الخنز بل سارق الملايين ، والذى يرجم ليس هو الانسان المادى وأجهزة الاعلام مليئة بالاثارات الجنسية ، لكن مسؤول الاعلام . اننى أحاول أن أعيد بناء ما هدموه ، وأستخرج من الشريعة أحكاما موجودة فيها ، حتى يكون هناك تواصل بينى وبين القراء ، وحتى تستطيع الامة أن تجد فيها دفاعا عن مصالحها .

الامر نفسه يتكرر في مسألة الحكمة والفلسفة ، فبدلا من البحث في الاشراق والعقل الفعال والاتصال بالعقل الفعال والاطمئنان بالقلب والسعادة في الرؤية الالهية ، وكل هذه التصرفات الاشراقية ، بحيث اننى لو زرت جنوب السودان لوجدت ان الاسلام هناك هو المطرق

الصوفية حيث تترك الارض الخصبة والمياه لكي يستصرخ الناس وهم يتراقصون ليلا اتحادا بالله وتوحيدا به • من كل ذلك أحاول أن أعطي الناس مجموعة من الكتابات الاسلامية تدفعهم للعمل والتقدم ، كيلا يتهموا الاسلام بالرجعية ويلجأوا الى الغرب بحثا عن حلول في الماركسية أو الليبرالية أو القومية أو الوطنية • ان الاسلام قوة وطاقة محركة باتجاه النهضة ، اسلام الشعوب المستضعفة ، الاسلام الحقيقي ، ليس اسلام الملوك والسلطين والامراء وناهبي أموال المسلمين •

اذن فمشروعى يهدف الى الاصاله ، الى اعاده الحيوية للحركة الاصلاحية •• التى ربما اقتربت هذه المرة من الاعتزال ، صحيح ان محمد عبده يقول ان الانسان حر ويختار ما يريد ومسؤول ، وعقله قادر على التمييز بين الخير والشر والحسن والقيبح ، لكن أحدا لم يحاول أن يتجزأ أكثر ، أن يعيد تصور العقيدة الاسلامية وفى ذهنه تحرير الارض وتوحيد الامة وتحقيق العدالة الاجتماعية والقضاء على الاستبداد والقهر •• الخ • اننى أريد اسلاما ينفع الناس • ولربما لو عشت بعد مئة سنة لقلت شيئا آخر ، ولو عشت قبل مئة سنة لقلت أيضا شيئا آخر ، ولو عشت فى عصر الغزالي لكتبت احياء علوم الدين • لكننى الآن لا أكتب احياء علوم الدين ، أكتب احياء علوم الدنيا لان الامة بحاجة الى علوم دنيا •• الى صناعة وتجارة وزراعة وأجهزة عسكرية •• الخ • ان مشروعى هو اعادة التراث وبناءؤه بحيث لا يفصل الانسان وهو يقرأ تراثه عن ماضيه ويهرب الى الغرب •

ذلك هو البعد الاول فى مشروعى أما البعد الثانى الذى أرجو أن أبدأه قبل أن تنتقضى عشر سنوات وهو دراسة الغرب وتحجيمه طالما



أن الغرب فارش ذراعيه يضمنا نحوه ونحن ننهل منه : طالما أن موقعي من الغرب مستلهم من موقف التلميذ من الأستاذ . انه المدرس الابدى وأنا التلميذ الابدى ، فان أردت أن أعرف قطبنا للأوائى المستطرقه يانى العلم منه . وأنا لا أتعلم شيئا اذا كان معدل انتاج الغرب أسرع بكثير من معدل استهلاكى . فمهما حاولت اللصاق به فستتسع الفجوة باستمرار وسأجرى وراءه لاهثا ويصينى ما يسميه الغربيون بالصدمه الحضارية . أريد اذن تحجيم الغرب وردة الى حدوده الطبيعية . فاننا أستطيع أن أتعلم ليس من الغرب بالضرورة ، قد أتعلم من الشرق . قد أتعلم من نفسى ، من واقى .. الخ ، أريد أن أعيد كتابة التاريخ الغربى باعتباره احدى الحضارات المحلية ، صحيح انه استفاد من تجارب الهند والصين وفارس ومصر واليونان والتراث الاسلامى . لكنه ورث كل ذلك ونسبه الى نفسه وأعتبر نفسه نائر الحضارة العالمية ، علينا جميعا أن ننقل منه . فعلى الرغم من تحررنا منه عسكريا وسياسيا ، فاننا لم نزل تابعين له اقتصاديا وثقافيا . أريد أن أجعل المفكر الاسلامى عندما يفكر فى الاقتصاد لا يحتاج الى ماركس وأدم سميث وريكاردو ، عليه أن يبدع وأن يفكر وأن يقرأ القديم والجديد ، أن يعتمد أساسا على قدرته الابداعية .

البعد الثانى من مشروعى هو إعادة كتابة تاريخ الغرب وجعله تراثا محليا ، حتى نتمكن من رؤية تاريخ الانسانية . فكل حضارة ساهمت بقسطها فى تراث الانسانية . أريد أن أتعلم من جديد من حضارات الصين واليابان والهند وفارس . وهذه الحضارات التى بالرغم من قربنا منها وحدائقتنا بالاستعمار الغربى منذ القرن الماضى ، نعد نجح الغرب فى أن ينسينا اياها ، فى أن ينسينا بعدنا الشرقى ،

فنسينا أن الاسلام انتشر أول ما انتشر في الشرق ، وان سكان الملايو والفلبين مثلا عندما يتحدثون عن الصحابة الاوائل فانما يعتبرونهم أبطالهم الوطنيين ، وتراثهم الذى يفخرون به • اذن غاوريا وأمريكا ليستا هما البعد الانسانى الثقافى الوحيد للعالم الاسلامى ، بل بالعكس ، فالشرق الذى يضم الهند واليابان والصين يشكل ثلاثة أرباع البشرية • وبالتالي فان تحجيم الغرب واكتشاف الشرق وإعادة كتابة تاريخ البشرية بشكل منصف بحيث يقضى على المركزية الاوربية ، ربما قد يعطى بديلا آخر وهو عودة المركزية الاسلامية من جديد • فانا لست في العصر الوسيط ، وما كنت في العصر الوسيط ولا العصر الحديث • بل أنا في القرن الخامس عشر الهجرى ، قبلى سبعة قرون من النهضة ، ولكن السبعة قرون التالية قد توقف مد النهضة ، ولكن قد تكون السبعة قرون الثالثة ( من القرن الخامس عشر الهجرى حتى القرن الثانى والعشرين ) بداية نهضة جديدة •

— سؤال : تبدو محاولتكم تحجيم الغرب وكأنها بداية لعملية يمكن تسميتها « بالاستغراب » في مقابل ما يسمى « بالاستشراق » • هل تقع محاولتكم هذه ضمن هذا الاطار أم أنها محاولة الانقطاع عن الغرب والانفتاح على الشرق بهدف تحصين الذات من عدوى الهيمنة الثقافية ، وربط هذه الذات بجذور وأصول وعمق استراتيجى حضارى يوفر لها المانة التى تلزمها لمواجهة تحديات العصر ؟

● دة حنفى : اننى أحاول قدر الامكان أن أحول هذه العملية الى علم ، فكما كان الغزالى يقول : سأعلم الفلاسفة في كتابى « مقاصد الفلاسفة » ما لم يتعلموه ، فالمسلم لابد أن يتعلم الفلسفة مثل الفيلسوف ، وأن يعرف المنطق مثل المنطقى وأكثر • وأنا دارس للفلسفة الغربية وأحد المتخصصين في الدراسات المسيحية ، وأستشار كثيرا في

نصوص الانجيل : ويسألني الغربيون هل هذه كلمة صحيحة في الاديان  
أم لا ؟ ولي الخبرة والمعرفة التي تؤهلني للحكم بأن هذه الكلمة قالها  
المسيح أم لا ، والشئ نفسه يتكرر في التوراة .. وأنا متخصص أيضا  
في الفلسفة المعاصرة . لذلك فأنا أعرف الغرب جيدا . وبعد أن أنهى  
من اعادة كتابة التراث الاسلامي سأحاول أن أعيد كتابته القراء  
الغربي ، معطيا له حقه وليس أكثر لأننا أعطيناه أكثر مما يستحق .  
وأعطينا أنفسنا أقل مما نستحق .

أما البعد الثالث في مشروعى أو المرحلة الاخيرة فسوف أخصصها  
لتفسير القرآن تفسيراً موضوعياً ، ليس تفسيراً معتاداً طويلاً يبدأ  
بالباتحة حتى سورة الناس ، ولكن تفسيراً بصيب الموضوعات يجمع  
مثلا كل الآيات التي تبحث في الانسان ، في الارادة ، في العقل . في  
المجتمع ، في التاريخ ، وكان هذا العمل هو هدف أساسى لعمل الشهيد  
محمد باقر الصدر ، فقد كان له تفسير موضوعى . وأنا أريد الشئ  
نفسه ، أنا معجب بفهرس ألفاظ القرآن ولا يفارقتى أبدا . وسأعطيك  
مثلا على أهمية التفسير الموضوعى للقرآن الكريم ، فقد طلبت منى  
الجمعية العلمية السويدية أن أشارك ببحث فى حملة حماية البيئة من  
التلوث ، فبعد محاولات هذه الجمعية ومراكز البحث السويدية ايجاد  
حل بدون جدوى اتجهت فى نطاق البحث نفسه الى حملة عالمية حيث  
طلب من علماء من الصين واليابان وأمريكا ، كما طلبوا منى . أن أساهم  
فى الحملة هذه وأجيب عن سؤال مفاده : هل يمكن أن تساهم الحضارة  
والثقافة فى حماية البيئة ؟ ولقد جاءتهم عدة بحوث من بينها بحثى  
الذى يركز على مفهوم الطبيعة فى الثقافة الاسلامية ، ففقت بتفسير  
موضوعى للقرآن الكريم وأخذت كل ألفاظ الطبيعة : نبات ، حيوان ،  
م ١٧ — اليسار الاسلامى والوحدة الوطنية

أرض ، سماء • وحاولت قدر الامكان أن أصف مسورة الطبيعة في القرآن الكريم • كان بحثا في مائة صفحة ترجم الى كل اللغات حتى الهولندية والسويدية • ولاول مرة تدرك الجمعية بأن حضارة يمكن أن يكون لها تصورها الخاص للطبيعة ، تصور يحميها من التلوث ، لان الطبيعة بالنسبة لنا من صنع الله وخلقت للانسان الذي عليه أن يحترمها ويحميها من النوادم ومن كل ما يسيء لمصورتها الصامة وجوهرها •• أقول اذن بأن المرحلة الاخيرة من مشروعى ستكون مخصصة للتفسير الموضوعى للقرآن الكريم واضعا في اعتبارى كل مشاكل العصر •• ان تفسرى سيكون نفسيا أدبيا اجتماعيا تاريخيا يحاول أن يعطى قدر الامكان نظرية اسلامية أو بداية الايديولوجية الاسلامية انطلاقا من تحليل الالفاظ في القرآن الكريم •

— سؤاله : السؤال الاخير سيكون حول مجلتكم التى أصدرتم عددا واحدا منها وتوقفت وهى « اليسار الاسلامى » أين هى وهل من أعداد فى الطريق ومتى ؟

● د • حنفى : فى حقيقة الامر فقد أحزننى جدا كونى لم أتمكن من إصدار الاعداد الأخرى ، وقد كان حرمى على العدد الاول يدخل ضمن اعلان بداية فكر اسلامى ثورى. تقدمى حضارى ، فالاسلام السياسى ليس فقط على مستوى البحث العلمى الطويل ولكن أيضا على مستوى الحركة الجماهيرية • و « اليسار الاسلامى » هو المنبر أو لسان حال التراث والتجديد جماهيريا ، بلغة أسهل وبجماس أكثر ، وربما بجولنب عاطفية • لم يكن اسم « اليسار الاسلامى » جديدا ، ولم يكن أمامى بديلة ، هه أقول العروة الوثقى الجديدة ، أو الاسلام المجاهد ، الاسلام النشط ، الجهاد ، الدعوة ، المنار ، الفور ، الهداية •

وكلها أسماء استخدمت سابقا . بعض الاخوة في الحركة الاسلامية يعترض على تسمية « اليسار الاسلامي » ، الا أن الاسم يسدو جماهيريا . فهناك الشباب المثقف الذي يريد أن يكون يساريا وفي الوقت نفسه اسلاميا ، وكلمة اليسار لها بعض السحر عند الشباب في الجامعات ، وهي كلمة ليست جديدة ولكنها فعالة .. ان مهمة المجلة هي احياء العقيدة في قلوب الناس ، والتأكيد على أن الاسلام أكبر بكثير مما يتصورون ، أكبر من العقائد والشعائر ، وأكبر من الممارسات اليومية والذهاب خمس مرات يوميا الى المساجد والذهاب الى الصح . الاسلام حليف المواطن في الدفاع عن مصالحه يسترشد به في قضايا الفقر والحرية والتوحيد والتحرر والثقافة . الاسلام يحافظ على الهوية ضد التخریب وهو عامل تجنيد الجماهير في بلاد الاسلام المترازمة . لتكون حركة اسلامية عامة يمكن أن تنضم اليها التيارات السياسية ، فالاسلام كان قادرا على أن يوحد في داخله العلمانيين والماركسيين والمثقفين والليبراليين . ان « اليسار الاسلامي » يدعو لجهة وطنية عريضة تضم الجميع .

أما لماذا تأخر العدد الثاني عن الصدور ورغم طول الانتظار فالاسباب كثيرة ، فنحن نحاول أن نقدم مجلة يكتبها مسلمون ثوريون من كل أرجاء العالم الاسلامي ، تمى لتقديم نظرية اسلامية ثورية . وقد تمكنا من جمع مادة ثورية مهمة جدا ومعنى الآن مادة الاعداد الثاني والثالث والرابع ؛ ولا نحتاج إلا بعضا من الوقت وبعضا من المادة كي نصدر هذه الاعداد ..

## ب — حوار حول الفكر الاسلامي :

- الديمقراطية في الفكر أو لا ...
- الحاكم الواحد ... والتفسير الديني للواحد هما سبب أزمة الفكر وغياب الحوار .
- بحضارتنا قامت على الحوار المتبادل واختلاف الامة .
- الدين ... والسلطة ... والجنس ثلاث مقدس بحرم علينا التفكير فيه !
- تصورك لنوعية الاخطار التي تواجه فكرنا العربي المعاصر ؟
- ان أهم الاخطار التي تواجه فكرنا العربي المعاصر هو « أحادية الطرف » أعنى سيادة الرأي الواحد وغياب الحوار بين

---

جريدة الشعب الاردنية ٢٢/٧/٧٧ العدد ٥٠٠ وقد صدرت الجريدة  
الحدث بالفقرة الآتية :

هو واحد من جيل المفكرين العرب الشباب المهمومين بقضايا الواقع العربي فكرا ومعلا .. الحالمين بخلق حضارة عربية جديدة تجمع بين الوحدة للامة والحرية لانسائها والمعادلة لشعوبها .

أثر كثر من أبناء جيله ان يغمس في لحم الواقع الحي ولا يهرب الى الأكاديمية نشدا السلامة .. ولكنه جعل من دراساته الأكاديمية وسيلة للمشاركة في هوم الواقع اليومي . فلقائهم على تغيير الواقع بالفعل هو القادر على التظير له . هذا ما يؤمن به الفكر العربي البكتور . حسن حنفي استاذ الفلسفة الاسلامية بجامعة القاهرة .

والذى بساهم منذ أكثر من عشر سنوات بمقالاته ومحاضراته ومحاولاته مع كثيرين من جيله في العمل من أجل عصر تنوير عربي جديد ، ولعل تخصصه في الفلسفة الاسلامية كحد ان يصيب حوارنا معه ببعض الحساسية والتردد ولكننا لم جد أفكره وأصالتها وإسبام شجاعته العقلية — لم نلبث ان تركنا الحساسية جانباً لنخوض معاً في حديث طويل عن الفكر والدين والسياسة والواقع والثورة والطمح .

الاتجاهات الفكرية المختلفة حتى أصبح كل من يخرج على المألوف متهما بالكفر أو الالحاد أو الخيانة أو العمالة . فالديمقراطية ليست في الانظمة السياسية وتعدد الاحزاب وحدها بل هي أولا في الفكر أى القدرة على ايجاد البدائل لما هو سائد والتعبير عن الرأى الآخر والاضطر من ذلك أن يكون ذلك الرأى تبريرا للسلطة وتابعا لها . ينم التعبير عنه بأسلوب انشئى خالص لا يعبر عن شىء بقدر ما يعبر عن انفعالات السلطة وأهوائها .

● ما هي الاسباب التى نتجت عنها أزمة الفكر ؟

● لقد نتجت أزمة الفكر عن احتواء السلطة السياسية لجميع مواطن الفكر ، وعدم التمييز بين السلطة السياسية والحرية الفكرية . فقد ظنت السلطة أن الحرية الفكرية موجهة ضدها ، نظرا لعدم شرعيتها ، وعدم تعبيرها عن القواعد الشعبية العريضة وعن مصالح الجماهير . ولقد ساعدت السلطة الدينية السلطة السياسية في ذلك عن طريق فرض التفسير الواحد ، وتكفير كل ما عداه ، فالحاكم السياسى الواحد والتفسير الدينى الواحد هما سبب أزمة الفكر المتمثلة في أحادية الطرف وغياب الحوار .

● ما هي مظاهر الازمة في حياتنا العربية العامة أو الخاصة ؟

● تظهر هذه الازمة في حياتنا العامة في غياب الترشيد الناتج عن سيادة العقل ، فما زلنا نتعامل مع الواقع بالعمل اليحوى وبالمعضلات دون ترشيد للعمل أو للسلوك مما سبب الفوضى في حياتنا الخاصة في المواصلات واصطدام المصاعد بالنازل وفي عدم احترام قواعد المرور ، وفي غياب التخطيط في حياتنا العامة . كما تتمثل أيضا في عدم الاحساس بالزمان حتى أصبح شعبنا العربى يضرب به المثل

للزمان الضائع . فلا تفرق في حياتنا الساعات أو الايام أو الاسابيع أو الشهور أو السنوات ، لقد عرفنا عدم الدقة في المواعيد ، وعدم تحديد ساعلت الزيارات ونكتفى بمبارة — أبقي أفوت عليك — دون تحديد موعد ، وعدم التمييز بين أوقات العمل وأوقات الراحة ، فنستريح ونحن نعمل ، ونعمل ونحن نستريح ، حتى خلطنا بين الحياة العامة والحياة الخاصة ، ولم نميز بين الجد والهزل . لم نحسب الوقت بمقدار ما ننتج فيه حتى أصبح انتاجنا القومي محدودا بأقل من ربع الوقت اليومي ، وأصبحنا نضيع من الزمان أكثر مما ننتج فيه كما هو الحال في البطالة الممنعة لدى بائعي الارصفة ومتسلكي المركبات ، وفي العمالة الزائدة في دور الحكومة .

● ما موقف التفكير الاسلامي والفلسفة الاسلامية من حرية الفكر ؟

● لقد قامت حضارتنا القديمة التي نعجب بها ونفخر على حرية الفكر وعلى الحوار المتبادل بين الاتجاهات الفكرية المختلفة التي ظهرت في الفرق الكلامية . كان الشيخ يسند ظهره الى عامود المسجد ويدرس ثم يعترض الطلاب ويهاورون شيخهم أو ينفصلون عنه ويكونون حلقات أخرى حول الاعمدة المجاورة . وفي الحديث : اختلاف الائمة رحمة بينهم . وقد كانت كلها اتجاهاً شرعية لم يتهم أحد فيها الآخر كما نفعل نحن هذه الايام بتوزيع اتهامات الكفر والضيانة . وفي الحديث : أصحابي كالنجوم فبايهم اقتديتم اهتديتم . كان هناك خلاف بين الصحابة ، وكان الرسول يقول لعمر : ارفع قليلا ، ويقول لابي بكر : انزل قليلا . فقد كان أبو بكر أكثر التصاقا بالفكر على حساب الواقع ، وكان عمر أكثر التصاقا بالواقع على حساب الفكر ، وكلاهما موقف شرعي . وهو ما يحدث في حياتنا هذه الايام من خلاف



بين الاتجاهات الاسلامية والاتجاهات الاشتراكية . الاولى المصو  
بالفكر والثانية المصق بالواقع . ولكننا لسوء الحظ تركنا هذا النموذج  
وأخذنا بنموذج آخر بناء على حديث الفرقة الناجية : ستفترق أمتي  
على ثلاث وسبعين فرقة ، كلها في النار ، الا واحدة ، وهي ما عليه  
أنا وأصحابي ، واعتمدنا على ذلك في تكفير كل الاجتهادات والدفاع  
عن رأى واحد هو رأى السلطة الدينية والسياسية ، رأى الحكومة .

● هل وصل العقل العربي يوما الى درجة التحرر ؟

● بالطبع نعم . فقد استطاع العقل الاسلامي في تراثنا القديم  
أن يصل الى أقصى درجات التحرر ، خاصة عند المعتزلة ، المفكرين  
الاحرار في الاسلام في اهل التوحيد والمعدل . فقد استطاع التنزيه  
أن يقضى على كل مظاهر التشبيه والتشخيص التي مازالت سائدة  
في عقليتنا اليوم . فنحن لا نفكر الا بضرب الامثال والاشباه . كما  
اننا ننشخص الافكار والنظم ، ونؤرخ لحياتنا بأسماء الاشخاص ،  
ونعرف مؤسساتنا بأسماء المديرين . كما استطاع المعتزلة اعطاء الاساس  
الخالق للتوحيد ، واعتبار الصفات الالهية مبادئ للسلوك ، ومثلا  
للحياة الفاضلة ، وغايات يقوم الانسان بتحقيقها . كما أعلن المعتزلة  
حرية الانسان ومسؤوليته عن أفعاله ، واعتبروا العمل وحده مصدر  
القيمة ، وهو ما عرف باسم الاستحقاق وليس ما نحن فيه الآن من  
تقديرية وتواكل وتسليم بالمحتوم ورضا بال مكتوب . واحترمو الطبيعة  
وتوانينها ، وجعلوا هذا العالم يسير نحو غاية وهدف ، هو الاصلاح  
لل بشرية أى التقدم المستمر نحو الافضل . كما جعلوا العقل أساس  
النقل فكل من يقترح في العقل يقترح في النقل ، وليس كما نفعل الآن  
من هم للعقل واعتماد مطلق على « قال الله ... وقال الرسول » ،  
وتكليف واقعا وحياتنا طبقا للنصوص واستعداد ملبنا من حديث

جناحي الذبابة ، كما جعلوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر أساس العلاقات الاجتماعية ، وصلة الحاكم بالمحكوم ، وليس كما نفعل نحن من تبرير لقرارات السلطة أو خوف من ارهابها أو حرص على الارتزاق منها .

● لماذا تم تصفية الاتجاه العقلاني في الفلسفة الاسلامية وكيف ؟

● لقد تمت هذه التصفية في القرن الخامس الهجري بعد هجوم الغزالي على العلوم العقلية وعلى رأسها المنطق والفلسفة ، والدعوة الى التصوف والعلوم الغيبية ، وهو ما نحن فيه حتى الآن . كما حدث أيضا أن سادت الاشعرية بعد القضاء على المعتزلة في نهاية أيام المتوكل ، فورثنا التصوف والاشعرية وسادا في حياتنا اليومية وفي معاهدنا الدينية حتى الآن ، حتى أصبح الرقباء في حياتنا على ما نقول وما نفعل . ولما كان كلاهما يقوم على الانقياد والتسليم فقد وجدت السلطة السياسية منذ العصر المملوكي والتركي في هذين التيارين أكبر دعامة للحكم المطلق ، فالانقياد والتسليم في الدين يؤدي الى الطاعة والولاء في السياسة .

● هل الازمة في الفكر الاسلامي نتيجة لغياب المنهج العلمي في تناول القضايا الفكرية ؟

● اننا نروج هذه الايام لكلمتي العلم والتكنولوجيا وكأنهما مفتاحان سحريان سندخل بهما عالما آخر . لقد تحولنا الى أسطورة مضللة الى أساطيننا . والحقيقة أن العلم خطوة تالية للعقل ، والمقل يقوم أساسا على الاستقلال عن كل ما سواه من سلطة دينية أو سياسية . تتلخص الازمة اذن في غياب المنهج العقلي الذي هو أساس التصور العلمي للعالم . فالاعلمية في حياتنا ترجع أساسا الى

اللاعقلانية • ولقد استطاع علماءنا قديما تأسيس العلم نظرا لمهارةهم  
بوظيفة العقل وكيفية استعماله ، والمقل يشمل الحص والتجربيه  
والتاريخ معا • ان ادخال آلة في القرية يدخل فيها البرتقال من ناحيه  
وتخرج منها الملبات من ناحية أخرى قد تقوم بنفس وظيفه الخريج  
القادر على اجراء المعجزات •

● ما هو دور الفكر الدينى الموجود فى الحجر على حريه انفرد  
والابداع ؟

● هناك أنماط عديدة من الفكر الدينى : هناك فكر دينى يبدأ من  
النفس • وتكون وظيفة العقل فيه شرح النص وتبريره تم تكييف  
الواقع حسب النص ، وهو الفكر السائد فى حياتنا • وكات النتيجة ان  
وقمنا فى الغيبيات وفى التفكير فيما يضر ولا ينفع ، كما ادنا الواقع  
وخرجنا عليه وعلاييناه وحكمنا عليه سلفا بالكفر والالحاد • كما أن  
هناك فكرا يقوم على الايمان بالمقدسات والتسليم بها دون تفكير أو  
تحليل ثم تتحول هذه المقدسات الى محرمات • وهذا سائد أيضا فى  
عقليتنا المعاصرة • فقد حرمنا التفكير فى الدين وفى السلطة وفى الجنس ،  
فتحولت الى مقدسات وأصبحت — تابو — كما يقول علماء الاجتماع  
بوجه سلوكنا اليومى ترغيبا مرّة وترهيبا مرّة أخرى • وهناك فكر  
ثالث يقوم على الخطابة والوعظ والارشاد والعنتريات التى ما قتلت  
ذبابه ، منطق الناي والربابة على ما يقول أحد شعرائنا ، وهو الفكر  
السائد فى مساجدنا فى خطب الجمعة والاعياد ، فنعيش حالين داخل  
المساجد ثم نخرج الى الحياة العامة ، فنصطدم بها ونعانى منها •  
وهناك فكر يقوم على الجدل والمحااجة وعلى الهجوم على بعض  
النظريات والدفاع عن البعض الآخر أما الواقع نفسه فلا يتحدث  
عنه أحد ، وهو سائد أيضا فى حياتنا • فما أكثر ما كتب عن الاسلام

والاشتراكية في بلد متوسط الدخل القومي فيه للفرد الواحد مائة جنيه سنويا . وما أكثر ما كتب عن الاسلام والعلم في بلد مازالت يظهر فيه القديسون والاشباح !

● ما هو طريق الخلاص لازمة فكرنا المعاصر ؟

● طريق الخلاص هو ايجاد البديل ، فهناك فكر ديني أخسر يقوم على العقل ، كما هو الحال عند علماء أصول الدين من المعتزلة أو يبدأ بالواقع كما هو الحال عند علماء أصول الفقه من المالكية ، فالعقل هو سبيل الترشييد في حياتنا . والاجتهاد ، أخذا في الاعتبار واقع المسلمين الحالي ، هو وسيلة التقدم ، وهو ما سماه محمد اقبال مبدأ الحركة في الاسلام .

● من نحن « وما هويتنا » ؟

● لقد مر حوالى قرنين من الزمان منذ حركاتنا الإصلاحية الحديثة ولم نستطع بعد الاجابة على سؤال الهوية : من نحن ؟ ويمكن ذلك بتحديد موقفنا الحضارى ويتلخص في ثلاثة محاور : الاول مسؤوليتنا عن التراث القديم الذى مازال يؤثر فينا بمفاهيمه وقدراته وقيمه ، فما نحن الا تعبير عنه وتراكم له . والثانى متاخمتنا للتراث الغربى منذ عدة أجيال ، وضرورة تحديد علاقاتنا به التى ماتزال يملب عليها طابع الترجمة لاعماله ، والعرض لنظرياته ، والتجميع لمذاهبه ، والدعوة لها ، حتى أصبحنا مجرد وكلاء للغرب في ثقافتنا المعاصرة ، وهو أثر من آثار الاستعمار الثقافى الذى مازال سائدا حتى الآن . والثالث وجودنا في واقع خاص ، واحساسنا بأزمة طاحنة ، ومواجهتنا بقضايا العصر المصرية. وعلى رأسها الاحتلال والتخلف ولامبالاة الجماهير . فنحن نوجد في ملتقى هذه المحور الثلاثة فهويتنا ليست

دينية أو فقهية أو لغوية بل حضارية خالصة تتحدد بتحمل المسؤولية التاريخية لجيلنا المعاصر .

● الى أين ؟ أزمة الرؤيا المستقبلية أو غياب اليوتوبيا ؟

● ان أزمة رؤيتنا المستقبلية تنشأ من عدم احساسنا بالتاريخ ، فقد غلب البعد التاريخي في تراثنا القديم نظرا لسيطرة الالهيات عليه . فقد كان التاريخ جزءا من الطبيعة تسيروها الارادة الالهية . ولم تعد تحليلا للتاريخ وقصص الانبياء ، وأخبار الاولين في الحوليات التى تؤرخ لحياة الملوك والامراء أو علم الحديث أو الرواية ، وهو تاريخ النصوص أو تاريخ لفرق تكفر صاحبة السلطة فيها جميع الفرق الاخرى . وبالتالي ضاعت حركة التاريخ ، أو تاريخنا خارج العالم في مدن غامضة يعيشها الانسان بالتعنى . بل ان ابن خلدون ، فيلسوف تاريخنا ، قد جعل الماضى أفضل من المستقبل ، وجعل البداوة أعلى من الحضارة ، فالتاريخ يتقدم الى الوراء ، وعصرنا الذهبى في الخلف وليس الى الامام . فكيف نفكر في مستقبلنا ونحن نعيش في ماضينا ؟ وكيف نفكر في التاريخ ونحن نعيش خارج التاريخ ؟

● هل كانت هناك فترات نهضة في تاريخنا العربى وتم ايجهاضها ؟ ولماذا حدث ذلك ؟

● نحن نعيش عصر الاصلاح الدينى منذ ابن تيمية وابن القيم ومحمد بن عبد الوهاب عن طريق المنهج السلفى . ومنذ الكواكبي والسنوسى والافغانى ومحمد عبده ورشيد رضا ومحمد اقبال وسيد قطب بالمنهج الاجتماعى ، فالاصلاح الدينى سابق على عصر النهضة ، اذ الاصلاح محاولة لاعادة تفسير القديم ورؤيته من جديد حتى يمكن الخروج منه الى الجديد ، وهو النهضة . الاصلاح اخذ شرط النهضة ،

ونحن لم نستهتر بعد كل امكانيات الاصلاح الدينى ، فقد ظل اصلاحنا الدينى القديم محدود الاثر لا يتعدى الوعظ والارشاد والتربية • مهمتنا اذن تحويل الاصلاح النسبى الى اصلاح جذرى باعادة تفسير العقائد من أجل تغيير سلوك الناس • واعادة النظر فى التشريع من أجل العثور على نظام اجتماعى يحقق مصالح الاغلبية • وتحويل الدين كله الى ايدىولوجية ووضع أسس للاهوت التحرر ، ولاهوت المقاومة ، ولاهوت الارض • ولاهوت التنمية أى ما يسمى باللاهوت السياسى ، أى اعادة تفسير الدين بما يخدم مصالح الجماهير العريضة ولمواجهة القضايا المصيرية للبلاد •

● ما الموقف من قضية التراث أو الاتجاه الى التيار الغربى ؟

● هذا السؤال نفسه يحتوى على الاجابة التى تعبر عن أزمتنا الحالية ، اذ يغلب على موقفنا الحضارى ، اما الرجوع الى الماضى ، فلا يصلح آخر هذه الامة الا ما صلح به أولها ، وهو ما يحدث فى حياتنا اليوم باسم السلفية والمحافظة القائم على منهج التقليد والتبعية للقديم ، واما تقليد الغرب والتبعية له باسم التجديد حتى لقد ظللنا ننقل أكثر من مائتى سنة ، ومازلنا حتى الآن مما طبع فكرنا القومى بطابع التجميع والعرض ، فقد طللت الترجمة أكثر من اللازم على خلاف ترجمتنا القديمة عن اليونان التى سرعان ما أعقبتها المؤلفات • والموقف واحد وهو التقليد والتبعية للمنقول مرة من تراثنا القديم ومرة من التراث الغربى المعاصر • ولكن أين الحاضر ؟ أين واقعنا الحالى ؟ أين قدرتنا على مواجهة قضايا العصر ؟ أين تنظيرنا المباشر للواقع ؟ أين تحويل واقعنا نفسه الى فكر ؟ هذا لم يتم بعد وتلك هى أزمتنا •

● هل تمكن النموذج الكوبي والفيتنامي من التخلص من العقل  
المقل ووصل الى درجة التحرر ؟

● ان لكل حضارة مسارها الخاص . ولا يمكن لاي مجتمعة ان  
يتخذ نمودجا مغليرا له في مجتمعة آخر . ان النموذج الكوبي والفيتنامي  
هو النموذج الشرقي الذي لا يبدأ بالتحرر العقلي من أجل التحرر  
الوطني والاجتماعي . فهذا هو النموذج الغربي الذي هاجمه مارتسي  
في ( الايديولوجية الألمانية ) وفي ( الحائلة المقدسة ) . ان النموذج  
الاسيوي في السياسة الذي يقابله نمط الانتاج الاسيوي في الاقتصاد  
يبدأ بالجماهير ، ويجند الشعب ، ويقوم بالتحرر الوطني والاجتماعي  
عن طريق قيادة طليعية شعبية من نوع ماو تسي تونج وكاسترو .  
وليس من نوع كانط وفولتير . والطريق أمامنا مفتوح ان شئنا أخذنا  
بالنمط الاسيوي ، تجنيد الفلاحين ، وان شئنا أخذنا بالنمط الغربي ،  
وهو التنوير العقلي ، فأيهما مستحيل وأيها ممكن ؟

● ما هي أهم انجازات عصر النهضة الاوربي ؟ وهل لابد أن  
نمر بنفس الظروف حتى نصل الى درجة التحرر العقلي ؟

● لقد ورث عصر النهضة الاوربي منجزات الاصلاح الديني  
الذي استطاع التخلص من التوسط بين الانسان والله ، ورفض  
اجتكار التفسير ، ورفض التبعية القومية للقوى المركزية ، ورفض  
المظاهر الخارجية في الدين ، فالاصلاح الديني كان مقدمة للنهضة  
الحضارية الشاملة وكان الدين هو دعامة الحضارات وأساسها الاول .  
لقد تميز عصر النهضة بالجرأة على القديم . والموقف النقدي من  
التراث ، ورفض التبعية والتسلیم ، ورفض سلطة الموروث ، والاعتماد

على العقل وليس السلطة ، واكتشاف الواقع دون التجريد • وبدايات العلم دون الاسطورة ، واكتشاف الانسان داخل الالهيات القديمة • وهذا ما نحاول نحن القيام به منذ جيل أو جيلين متعثرين ومتخوفين وناكسين • يبدو أننا مازلنا دون هذه المرحلة بعد •

فمأساتنا اليوم هي في عدم الدراية بوظيفة العقل وتصورنا له على أنه تبرير لما هو موجود سواء في الدين أم في السياسة ، وأنه مجرد تعبير عن انفعالات يتحول فيها الفكر الى مجرد صراخ في حين أن وظيفة العقل تكمن في التحليل ، تحليل التصورات وتحليل الواقع وتحليل التجارب • كما ان مأساتنا في انعزالنا عن الواقع وعدم أخذ مصالح الجماهير في الاعتبار سواء في اعادة البناء الثقافي أو في صياغة المشروع القومي • ولذلك كان المعتزلة وابن رشد روادا في تحليل العقل وكان مالك بن أنس الذي خرج عن عبد الله بن مسعود الذي خرج بدوره عن عمر بن الخطاب رائدا في البداية بالمصالح المرسلة ، وبأن ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن ، فالمصلحة أساس التشريع ، ومقاصد الشريعة الاساسية هي المحافظة على الضروريات الخمس : الدين والعقل ، والحياة ، والمرض والمال •

● هل لتكوين الشخصية المصرية دور في حدوث الازمة أو في

حلها ؟

● ان مفهوم الشخصية القومية ذاته لم يستقر علميا بعد ومن الخطورة التسليم به • ومع ذلك يمكن القول بأن ما يسمى بروح الشعب أو بالطابع القومي له دور فعال في تحديد معالم الفكر القومي • فمثلا هناك سمة أساسية في مصر والصين معا تتعلق بدور الدولة ومركزية السلطة ، كما أن هناك سمة أساسية في الشعوب السامية كلها



وهي تصور العالم كله صادرا من مركز واحد ، ولكن هذا الطابع حرنى وليس ثابتا ، ويمكن تكيفه طبقا للنظرية السياسية والاجتماعية .  
فتصبح الدولة فى الصين قديما هى الشعب حديثا ويصبح التوحيد لدى الشعوب السامية القديمة التصور المعاصر للوحدة الوطنية .  
فالأزمة ليست فى الطابع القومى السائد بل فى طريقة التعامل معه .

### ● التقاء الحضارات ؟

● يكثر الحديث فى هذه الايام عن التقاء الحضارات والحوار بين المجتمعات والالتقاء بين التكتلات فاذا كان المقصود من ذلك هو التعاون الاقتصادى والتبادل التجارى الذى يقوم أساسا على المصلحة كان بها ، أما اذا كان المقصود هو القضاء على خصوصية حضارات الشعوب النامية واستيرادها لتكنولوجيا المجتمعات المتقدمة فذاك نوع من الاستعمار الثقافى ، فنوعية الحضارات لا يمكن تميمها أو تسطيحها ، وقد برزت مشكلة الثقافات الوطنية فى البلاد النامية مواكبة لحركات التحرر الوطنى من أجل تحقيق شخصيتها الوطنية المستقلة .  
فالتكنولوجيا تعبير عن التقدم الصناعى الذى يقوم بدوره على ثقافته فى مجتمع الوفرة والاستهلاك . فاذا كان الغرب الآن يشعر بوطأة أزمته ، أزمة الوعى الاوروبى على ما يقول الفلاسفة المعاصرون وينتظر وعيا جديدا من شعوب الشرق ، فالأخرى بنا التأكيد على الوعى الحضارى المستقل واعطاء مثل أكثر شمولاً وأقوى فاعلية من الفلسفات الليبرالية الغربية .

الحقيقة أن معظم المفكرين المعاصرين يتفقون على تشخيص الأزمة على أنها أزمة تحديث وتحديد الصلة بين الماضى والحاضر ، أو كما يقول الاخوة فى المغرب مثل عبد الله الحروى ، بين الاعتراق ( الرجوع

الى الشخصية العربية ) والاعتراب ( الرجوع الى الغرب ) أو كما يقول الاخوة في المشرق بين الاتباع والابداع مثل أدونيس ولكنهم يختلفون في تصورهم لحلها .

فمثلا يرى البعض أن حل الازمة يكمن في تبني النظرة العلمية الخالصة وعلى رأسها الماركسية وترك كل القديم الذي يخلب عليه الغيب والاسطورة ، وهو موقف صادق جلال العظم في سوريا ، ويرى البعض الآخر مثل عبد الله العروى في المغرب أن حل الازمة فيما يسميه الماركسية الليبرالية وتعنى تكيف الماركسية طبقا لظروف المجتمع العربي الذي يعيش العصر الليبرالي وفلسفة التنوير فنحن لا نستطيع أن نقصد وأن نرفض الليبرالية ونحن لم نتمثلها بعد . ويرى فريق ثالث مثل محمد عزيز الاحبابي أن حل الازمة يكمن في اكتشاف ( الشخصانية ) وتعنى البحث عن الشفعية الانسانية العربية ومعالما الاساسية وقدرتها على الحوار مع الآخرين وعلى التحرر في مواقف القهر والكبت .

والحقيقة أن هذه الحلول المختلفة ليست متعارضة ، بل يركز كل منها على جانب ويعطيه الاولوية على الجانب الآخر ، مثل : العلم ، الثورة الاجتماعية ، احترام الانسان ، ولكن يكاد يتفق الجميع على أن حل أزمتنا الراهنة هو في نقل مجتمعنا من طور الى طور آخر ، ومن الالهيات الى العقليات ، ومن الانشاء الى الخبر ، ومن ثنائية السماء والارض أو النفس والبدن الى وحدة الفكر والواقع ووحدة الانسان مع عالمه . والمطلوب منا جميعا صدق النية والعمل الجاد . والقادر على تغيير الواقع بالفعل هو القادر في النهاية على التنظير له .

ج - مفهوم اليسار الاسلامى يخيف السلطات :

● جرب العرب كل الايديولوجيات المعاصرة ومازالت قضاياهم كما هي .

● منذ متى تهتم أمريكا بالمشعوب الاسلامية ؟ وشعب فلسطين ليس شعبا اسلاميا ؟<sup>١</sup>

● اعتر بمفهوم اليسار الاسلامى لانه يخيف السلطات .

● فى الفترة الاخيرة خاصة بعد انتصار الثورة الايرانية ، بدأت فكرة العودة الى الاسلام تنتشر على نطاق أكثر شمولا عن ذى قبل ، وتحمل فى حيايتها توجهات وطنية تقدمية فى بعض البلدان وفى البعض الآخر تحمل النقيض من ذلك . كيف تفسر هذه الظاهرة ؟

— قضية العودة الى التراث ، أو إعادة اكتشاف الاسلام ، أو العالم الاسلامى يسير الى الامام ، هى فى الواقع قضية على قدر كبير من الاهمية فى فترتنا المراهنة . الغرب يحاول دراسة هذه الظاهرة ، يعتقد لها المؤتمرات ، يقيم لجان البحوث لمعرفة مستقبل هذه الحركة ولمعرفة أى خطر تمثله أمام العرب أم أنها مجرد عاطفة هوجاء تنقضى بمجرد أن تنتشب .

---

جريدة الهدف الكويتية ، الخميس ١٠/٣/١٩٨٠ .

م ١٨ — اليسار الاسلامى والوحدة الوطنية

والحقيقة أنها ظاهرة تعبر عن شيء حقيقى موجود ؛ ربما ليس كفضل — وهذه هى الخطورة — ولكن كرد فعل • ويكون التحدى الاعظم هو كيف يستطيع الفكر الاسلامى حاليا تحويل رد الفعل الى فعل مخطط مؤصل يستطيع أن يستغل رد الفعل هذا وطاقاته الكامنة فى سبيل مصالحه الخاصة وليس لحماية مصالح الغرب أو الهجوم على الشرق •

بدأ الاتراك تقليد نهضة الغرب باعتبارهم بؤرة الاسلام ولتحديث مجتمعاتهم ولكن للأسف كانت مناهج التحديث تتم عن طريق النموذج الخارجى ، عن طريق الليبرالية الغربية التى انتشرت فى القرن الماضى بانتشار المفكرين والفلاسفة والصحافيين العرب وذهابهم للغرب واعجابهم بنمطه فى الحرية والديمقراطية والعلم •• حتى الافغانى ومحمد عبده المصلحين الدينيين كانا ينظران باستمرار الى أن الغرب قد تقدم عن طريق العلم والحرية والديمقراطية والاحزاب والحياسة النيابية وكانا يطالبان العالم الاسلامى بالآخذ من حضارة الغرب ، وهذا هو النمط الغربى المستنير ، وهناك أيضا دعوة شبلى شميل وفرح أنطون ويعقوب صروف وولى الدين يكن وغيرهم للتغيير على النمط الغربى ومطالبتهم بترك الدين باعتباره خرافة وكانوا يروجون أيضا لبعض الكتابات الغربية التى ظهرت فى القرن الماضى • التيار الاول كان يرى فى ذلك وسيلة لتجديد الدين ذاته دون انقطاع عنه ، أما التيار الثانى فكان يرى ضرورة الانقطاع عنه من أجل بناء مجتمع حديث علمى تقدمى • هناك أيضا محاولة الطهطاوى من أجل إعادة بناء المجتمعات ذاتها ، ليس عن طريق ايجاد نمط غربى بل البداية بالواقع ، بواقع الامة العربية ، وكان فى ذهنه مصر ودولة محمد على

وكيفية تحديث هذه الدولة بحيث تقوم على التمييز بين السلطات وتكوين تقدم زراعى وصناعى وتجارى ، ودون أن ينفصل عن التراث الاسلامى القديم . لكن للأسف هذه الدعوة الليبرالية ، أى تحديث المجتمعات على النمط الغربى انتهت فى العشرينات والثلاثينات خاصة فى مصر التى كانت رائدة لهذه الحركة فى الشرق الاوسط نظرا لظروفها الخاصة واتصالها بالغرب فى وقت مبكر ، فقد بدأت هذه الدعوة تنتج آثارا سلبية على التكوين الاجتماعى حيث سادت طبقة الباشوات والاقليات وملاك الارض . صحيح كانت هناك مكاسب على مستوى الديمقراطية وقانون الصحافة والمطبوعات ورأت مصر أزهى فترات عصورها فيما يتعلق بالحرية الفكرية لكن كانت قضية العدالة الاجتماعية حجر عثره أمام هذا النظام الليبرالى ، وبدأت قضية العدالة الاجتماعية تظهر وكأنها وريثة لهذا النظام الليبرالى .

بعد ذلك جرب المسلمون الثورات العربية وكانت هناك مكاسب : تحديد ملكية ، قطاع عام ، حقوق العمال وتحديد ساعات العمل والاجر ، مكاسب على المستوى الخارجى : سياسة عدم الانحياز ، مقاومة الاستعمار والصهيونية . لكن كما تعلم ما هو مصير هذه الثورات العربية ؟ مزيد من الاحتلال ، عدم الوقوف أمام الصهيونية موقف جاد ، ظهور طبقات جديدة ورثت الطبقات القديمة ، عدم تعبئة الجماهير فى حزب طليعى يدافع عن مصالح الامة .. اذن بعد أن جرب العرب كل أيديولوجيات التحديث المعاصرة مازالت قضاياهم كما هى : تخلف ، فقر ، صهيونية ، احتلال ، تمزق .. وبالتالي بدأ الناس يفكرون اذا كانوا قد جربوا الايديولوجيات العلمانية التحديثية فلماذا لا يجربون ما لديهم وهذا ما أسميه برد الفعل ، بمعنى ، فى غياب أيديولوجية

ناجحة بدأ الناس يلجأون الى وجود الذات في غياب وجود الآخر ،  
في غياب الخارج وجود الداخل ، في غياب البعيد وجود القريب ، بدأوا  
يفكرون ربما قد يكون لديهم حل .. فماذا وجدوا وماذا اكتشفوا ؟  
اكتشفوا تخلفا ومحافظة وأشعرية وتصوفا منذ هجوم الغزالي على  
العلوم العقلية في القرن الخامس وضياع فرصة ظهور اتجاه عقلاني  
تقدمي عند المعتزلة وضياع فرصة استمرار ابن رشد في العالم الاسلامي  
بعد اضطهاده بالرغم من أن الغرب سار في أعقاب المعتزلة وابن رشد  
في التفكير العقلاني الطبيعي وتقدم ، أما نحن فقد سرنا في أعقاب  
الغزالي والاشاعرة . وعندما تجد تحت شعار « العودة الى الاسلام »  
تحركات غامضة ومتخلفة ذلك يعني أن أصحابها لم يرتكوا الا الى  
الفكر الديني السائد من ألف عام أي الاسلام الاشعري الصوفي  
المحافظ .

● تحدثت عن اخفاق معظم أيديولوجيات التحديث التي سادت  
في فترة تطورها الحديث لكن لم يكن كلامك تشوبه نفس الحدة عندما  
تحدثت عن التيار الديني المستتير ؟

— لأنه لم يجرب أصلا ولم تتح له الفرصة الكافية لاثبات  
مدى صلاحيته في التعبير عن الواقع ، على سبيل المثال بدأ الافغانى  
بداية عظيمة في معاداته للاستعمار والدعوة الى الوحدة الاسلامية  
وكان يناهض للحكام الخين أصبحوا الأعياب في أيدي الاستعمار كما  
كان يدعو الى العدالة الاجتماعية « عجب لك أيها الفلاح تشق الارض  
بفأسك ولا تشق قلب ظالمك » لكن للأسف هبطت الثورة الاسلامية عند  
الافغانى الى المنتصف عند محمد عبده عندما شارك في الثورة العرابية  
ثم ندم بعد ذلك .

● عندما تهبط الثورة الى المختص ، هل يعود ذلك الى طبيعة المفكرين فقط ؟

— ربما لان الافغانى لم يؤسس تيارا أو حركة أو حزبا ورائه ، لانه كان مطاردا في كل ركن ، كان الاصلاح فرديا ، ومحمد عبده بروحه كشيخ لم تكن لديه نفس الدفعة الموجودة عند الافغانى فهبط الفكر الاصلاحى الى المختص • وعندما تسلمه رشيد رضا هبط به الى نصف النصف فكان اصلاحيا سلفيا • وحين جاء حسن البنا حاول أن يحقق ما لم يحققه الافغانى في تكوين حزب وانشاء حركة جماهيرية ولكنها للأسف كانت بدورها أقرب الى السلفية والمحافظة ، وكلنا يعلم موقف الاخوان من لجنة الطلبة والعمال في ١٩٤٦ ورفضها الدخول في الحركة الوطنية ، والدخول في قضايا التكفير • وبالتالي ظل الفكر الاسلامى المستتر هابطا • وكتيجة لاستمرار الاخوان في الفترة الناصرية كحركات تحت الارض أن تحول الفكر السلفى لفكر مضطهدين رغبتهم الانتقام والاخذ بالنار ورفض ما هو قائم دون محاولة اعادة صياغة الفكر الاسلامى وتطويره حتى يتبنى من جديد قضايا العدالة الاجتماعية والثورة ضد الاستعمار والاقطاع •

● اذن كيف تفسر هذا الهبوط المستمر للفكر الاسلامى المعاصر ؟

— لانه يبدأ دون أن يتحول الى حركة مستمرة ، اما عن طريق حزب اسلامى تقدمى أو عن طريق الاتحاد مع الحركات الوطنية والدخول في حوار مع كل الحركات التى تبغى التحديث سواء كانت ماركسية أو قومية • فالفكر الاسلامى المعاصر لا يستطيع أن يعيش

بمفرده لانه احدى صيغ الحركة الوطنية • فاذا ما انزل حتما يفتقى وينتهى • لكن اذا ما اتحد وهو ما نحاوله نحن في صر « باليسار الاسلامى » يجعل الاسلام كما حدث في ايران بوتقة للوحدة الوطنية والمجبة الوطنية في مواجهة خطر الدكتاتورية في الداخل والاستعمار والصهيونية في الخارج •

● ثمة نقد شائع لمحاولات في أن القضية مع الحاضر ليست الماضى واننا حين ننقد الحاضر فاننا بذلك نقوم بنقد مبطن لهذا الماضى من خلال بقاياها في الحاضر •

— نحن نعيش في عالم متأزم من قضايا التغريب واحتلال الاراضى ومن طغيان الاستعمار علينا ، وسيادة التخلف •• في الاطار هذا أنا أزمى مع الحاضر ، لكن عندما أحلل هذا الحاضر ( التخلف ، الاستعمار ، الصهيونية ، الفقر ، الدكتاتورية ، الطغيان ) ماذا أجد ؟ أجد ما أسميه الجذور التاريخية،وهنا أبدأ في البحث عن العلل التاريخية، المخزون النفسى ، الرواسب الحضارية ، التي ظهرت بالحاضر ، فالحاضر بالنسبة لى هو تراكم للماضى ، فأنا لا أذهب الى الماضى • أنا لست عدوا للماضى الا بقدر ما أجده علة تمنعنى من الحركة والتقدم •

● في مشروعك الكبير نحو « التراث والتجديد » هل هناك عقبات موضوعية تتلف أمام هذه المحاولة ؟

— أحاول قدر الامكان تجاوز بعض التجديدات الضيقة التى تمت في تيار النهضة عند الطهطاوى أو في التفكير العلمانى الغربى أو



الاصلاح الدينى عند الافغانى ، فأنا تراكم تاريخى لما حدث منذ مائتى عام ، أحاول تجاوز ذلك باللجوء الى الواقع والانحياز لمصالح الجماهير وعدم رفض أى تيار آخر بل نسعى للدخول معه فى حوار جاد حتى نستطيع أن نخلق فى النهاية ثقافة وطنية واحدة فى نفس الوقت متعددة المناهج والاتجاهات . ثمة مشكلة حقيقية تكمن فى عدم رغبة بعض التيارات الاخرى فى الحوار ، الماركسى مثلاً يفكر فى انه لا يريد أن يترك الفرصة لتيار آخر أن يسحب البساط من تحت قدميه ، فلسان حاله يقول لماذا أترك تياراً تكون له فرصة فى النجاح أكثر ٠٠٠ يبدأ بالمعادلة الاجتماعية والفقراء ومحاربة الاستعمار والصهيونية وفى نفس الوقت يبدأ من تراث الامة وتقاليدها واسلامها ٠٠ مشكلتى اذن مع بعض الاخوة التقدميين انهم ينظرون الى هذا التيار على أنه منافس لهم على نفس مستوى القضايا . كذلك أجد صعوبة فى التهاور مع التيارات الدينية الاخرى ، يكفرون هذا التيار ويلعنونه ، يعتبرونه ماركسية مقنعة ، تحاول أن تبين لهم أن الاسلام ليس لحى أو مسابح ، وليس صلاة أو صوم فقط . يقول لك القرآن دستورنا والرسول زعيمنا، لكن حين تسأله يا أخى وبعد ذلك ماذا ستفعل مع مجتمع مستوى دخل الفرد فيه ٢٠٠ جنيه سنوياً ؟ لا يأتيك بجواب فى هذه الحالة . ناهيك عن الصعوبة الأكبر مع النظام القائم ، فهذه الدعوة تؤثر لأنها تدعو الى رفض ما هو موجود ومن الصعب كذلك رفضها تحت « تهمة » شيوعى لأنها تبدأ من الاسلام أو تحت تهمة « أصولى » لأنها تبدأ من قضايا الواقع .

● بالنسبة للدور الذى تلعبه حاليا هل يتعدى اطار القاء محاضرات ونشر كتب أو اصدار مجلة ؟

— أنا بالاضافة الى مساهماتى فى المجالات العربية ودراساتى العامة ، بدأت تنفيذ مشروع التراث والتجديد واعادة بناء كل التراث القديم من منظور ثورى تقدمى • فأخرجت «المقدمات النظرية» للتراث والتجديد منذ شهر وسيصدر « من العقيدة الى الثورة » تحويل العقيدة الاسلامية لايدولوجية سياسية عند جماهير مضلة متخلفة ، ثم اعادة بناء علم أصول الفقه القديم من استنباط الى استقراء لاحوال المسلمين ، واعادة بناء التصوف من حركة هروب من المجتمع كقيمة سلبية فى الرضا والصبر والورع الى آخره الى قيمة جهاد ونضال ومقاومة وصراع • ثم التوجه بعد ذلك الى الغرب ومحاولة وضع الغرب داخل حدوده الطبيعية وبيان أن كل ما نشأ من علم وفكر وثقافة وفن كان مرتبطا بظروفه وتاريخه وحتى أستطيع أن أجد مكانا لثقافات غير غربية على مسرح الثقافة العالمية وحتى يستطيع التاريخ الانسانى العالمى أن يكون أكثر عدلا عندما تؤرخ الروح الانسانية لنفسها بدلا من أن تقتصر فقط على الروح الغربية واعتبار أن الروح والحضارات الشرقية مجرد تمهيد لها ويكون على نفس المستوى من المساهمة ، وكذلك مخاطبة الناس مخاطبة عامة وعمل كتاب غير دورى أو مجلة — نظرا لعدم حصولنا على تصريح — تنشر معظم الكتابات الاساسية لهذا التيار • وسيصدر العدد الاول من مجلة « اليسار الاسلامى » فى القاهرة خلال هذا الشهر ، تشارك فيها جميع التيارات السياسية والفكرية المستتيرة وتحاول بذلك قدر الامكان أن تقيم أساسا للوحدة الوطنية والحوار •• وهناك أشكال هيا يتعلق باسم المجلة ، البعض

يخشى من أن اسم « اليسار » قد يخيف التيارات الاسلامية . وقد يغضب الدولة ، وبالتالي للمذا نخرس بهذه المخاطرة حول الاسم ! لكنى مسند للصراع حول الاسم ، فالمركية احدى التيارات اليسارية وليسبت كلها ، وأنا أعتز بمفهوم اليسار باعتباره أولا يخيف السلطة ، وباعتبار أن من مهمتى تخليص وتطهير هذا اللفظ ، فالى متى سنظل نخاف من الاسماء ؟ فى الاربعينات كان يقال كل من يذكر كلمات الشعب والنضال والحرية والديمقراطية ابتعدوا عنه لانه مخيف ، قاتل ، دموى . ولكن تخلصنا من كل ذلك وتم تطهير هذه المفاهيم فى الثقافة الوطنية خاصة « واليسار » اسم علمى ، هناك اليسار الهيجلى والفرويدى والجديد واليسار فى الكنيسة .. وبالتالي فلماذا أخشى من اسم تمت صياغته فى العلوم الانسانية ؟ وفى هذا العدد الاول من « اليسار الاسلامى » يجد القارىء : دراسة عن : هل يجوز شرعا الصلح مع اسرائيل ؟ وأخرى عن مناهضة الاستعمار والصهيونية على أسس من تراث الامة ، وهناك أيضا دراسة عن الاسلام والاستعمار، ونص « لعلى شريعتى » عن مسؤولية الفكر ، كما يوجد نص لسيد قطب عن اسلام امريكانى وكيف يستغل الغرب الاسلام أحيانا لمصلحه، أنا ضد تدخل الاتحاد السوفياتى فى أى ثورة ، لكن منذ متى وأمريكا مهتمة بالشعوب الاسلامية ؟ أليس الشعب الفلسطينى شعبا مسلما أيضا ؟ لكننا لم نسمع عن حقوق الفلسطينين باسم الاسلام . وهناك نص أيضا فى هذا العدد للسultan جاليف عن محاولاته لاقامة ثورة اسلامية اشتراكية تقدمية ودون أن تكون الجمهوريات الاسلامية مهمينا عليها من قبل الدولة السوفياتية .

● فى كتابات د. حسن حنفى نلاحظ نوعا من الازدواجية ، فأنت

تحل من جهة الجذور التاريخية لغياب الحرية والديمقراطية من وجداننا المعاصر ، ومن جهة أخرى نتحدث عن الجماهير في كتابات أخرى بشكل يثير التساؤل ، في احدى مقالاتك كتبت « الاحادية في الحكم تتبع من طبيعة المخزون الحضارى عند الناس ، فحتى لو كان هناك نظام ديمقراطى ليبرالى حولته الناس بالضرورة الى نظام تسلطى فالجماهير تود عبادة الافراد وتاليه الحكام » . فلماذا تفترض هذا ؟ اليس من المحتمل أن الحكام هم الذين يفرضون على الجماهير تالهمم وانه عندما تتاح للجماهير أدنى فرصة فانها تسقط المتالهمين من بروجهم المحصنة !

— أنا حين أتكلم عن الجماهير لا أعنى الجماهير الثائرة ، الغاضبة ، الجماهير الممتلكة الوعى بمصالحها والتادرة على عدم الانخداع أو الاغتراب في شعورها الوطنى اجتماعيا وسياسيا . فعندما أقول الجماهير فأنا أعنى المخزوى النفسى التقليدى ، القوالب والقيم الموروثة . قد تكون هناك جماهير ثائرة في ٢٤ ساعة نظرا لغياب الخبز والزبد والاسعار كما حدث في يناير ٧ بمصر ، لكن لماذا لم تستمر هذه الحركة أكثر من ٤٨ ساعة ؟ في تصورى أن أحد الاسباب الهامة وراء ذلك تكمن في عدم وجود مقولات ثورية من خلالها يستطيع هذا الغضب الثورى أن يثبت أكثر فأكثر ويحول الى ثورة ، وطبعاً لا يوجد حزب يحول هذه المقولات الى حركات ثورية . لذلك عندما أقول أن الجماهير تؤله الحكام فإن ذلك يعنى أن المقولات القديمة مازالت موروثة في أذهان الناس ، وأن أحادية الطرف ، وفكرة الواحد المسيطر على كل شيء . وأن الامر لا بد أن يهبط . وأن الجماهير ليس لها الا الطاعة ، في رأى كل هذه الامور هي جبرثومة التخلف . وسأعطيك نموذجا بايغا . وذلك

بغض النظر عن تطابقه مع قضيتنا أم لا : في محاولة الانقلاب التي قام بها طلبة الكلية الحربية بالمغرب ضد الحسن الثاني — بغض النظر عن موضوع الجنرال أوفقيير — ماذا حدث بعد الهجوم على قصر الصخيرات ؟ اختفى الملك الحسن في إحدى دورات المياه : ثم نظر من النافذة فوجد أحد ضباط الكلية الحربية بمدفعه ، خرج الملك الحسن وقال له ألا تعرفني ؟ فانهار الطالب . فمد اليه الحسن يديه فقبلها الطالب وقال : أنت مولاي ... تصور شخصا أعزل في دورة مياه وشابا بمدفع ! ماذا حدث إذن لهذا الشاب ليندفع ويقبل أصابع الحسن الثاني ؟ لقد اندفعت في ذهن الشاب مقولة المقدس ، الاله ، المولى . لكن لو كان هذا الشاب في قوالبه الذهنية يعلم أن كل الأفراد سواسية ، ولا يوجد فرد له سلطة على الآخر ، وتنبى عن ذهنه فكرة هذه السلطة المركزية التي تسيطر على كل شيء لما كان قد حدثت مثل تلك الواقعة . إذن لابد أولا حتى تستطيع الجماهير أن تعى مصالحها من خلال قوالبها الفكرية ، لابد من القضاء على ما يسمى بمقولة المقدس في شعورنا .

● أخشى أن أقول أنك رغم كل ذلك تدافع في بعض الأحيان عن فكرة السلطة المركزية ، أو على الأقل أنت تريد توظيفها ، فماذا يعنى ان تقول : « البعض يقول الحاكم القوى ، صانع الدولة القوية في المشرق في مقابل التحديث الغربى » ثم تستطرد بأن هذا تعبير عن بناء حضارى أساسى فى وعى الجماهير والمهم هو توظيف هذا التصور الهرمى للعالم لصالح التخثير الاجتماعى . فلتسمع لى ، هذا المنطق مرفوض جملة وتفصيلا !

— الواقع أنا في حيرة ، صديقى دة أنور عبد الملك في رأيه ان

المجتمعات الشرقية كمصر والصين لها نمط خاص من التحديث هو التحديث عن طريق جهاز الدولة ، دين الدولة ، وفي رأيه أن الجيش والدين هما أهم دعامتين للتحديث ، وبالتالي فإن أى محاولة لمعارضة جهاز الدولة ، جيش الدولة ودين الدولة مصيرها الفشل مسبقا كما في محاولات التحديث العلماني ، أى أن تحديث مجتمعاتنا لا يتم الا عبر نمط الدولة جيشا ونمط الدولة ديناً .

● اذا كانت مشكلتنا الزمنية في وجود مثل تلك السلطة المركزية والتصور الهرمي للعالم ، فكيف أبرر ذلك أصلا ؟

— هذا صحيح ، عادة أنا لا أميل الى هذا الرأي ، لكنى أخشى لو دافعت عن الرأي الآخر أن يقال اننى تأثرت واستغربت عن طريق الديمقراطية والتعدد والحوار ، فأنا لى مصادرى الخاصة « وأمرهم شورى بينهم » و « الامر بالمعروف والنهي عن المنكر » .

● انها قضية انسانية في المقام الاول وليست قضية شرق أو غرب ، انها نتاج تجارب انسانية حقيقية .

لكن هناك أيضا حجة تاريخية لصالح وجهة النظر الاولى — السلطة الاولى — السلطة المركزية — وهى أين في المجتمعات الشرقية ظهرت التعددية ؟

● وهل غيابها تاريخيا — رغم اننى أشك في هذا الرأي — يبرر استبعادها نهائيا ؟

— يا أخى أمام هذه الانماط المقدسة ، ألا يمكن توظيف هذه الأشياء مرحليا لصالح عملية التغيير الاجتماعي .. نالجباهير عندما

يتم تجنيدها يمكن تحويلها الى فكرة واحدة مركزية من أجل العدالة الاجتماعية وضد الصهيونية والاستعمار . يعنى مثلا فى حركة التحرير الوطنى الجزائرى ، كان طبعا كل شعب الجزائر من أجل مقاومة الاستعمار الفرنسى ، فى اللحظات الحاسمة فى تاريخ البلاد التوحد فى قضية واحدة قد يفيد ، فغى مواجهة الصهيونية لا يمكن أن تكون هناك صهيونية جيدة وأخرى غير جيدة .

لكن أنا مازلت عند رأى من أنه لابد من تغيير القوالب والتراث والمفاهيم الموروثة أى المخزون النفسى عند الجماهير حتى يمكن اعادة بناء الثقافة الوطنية ، فالتراث والدين فى البلاد النامية يمثل الايديولوجية السياسية وبالتالي لابد من عمل ثقافة وطنية تكون حاملا لايديولوجية اجتماعية فيما بعد ، فلا يمكن القفز على المراحل والتحول من مناطق متخلفة الى منطقة متقدمة دون خلق ثقافة وطنية والا تحدث رجود فعل كما حدث فى ايران وتركيا .

● بالنسبة لى ، أنا أعتز بجهودك فى التتقيب عن الجذور التاريخية لازمة الحرية فى وجدانا المعاصر ، وفى نفس الوقت أبدى تحفظى على موقفك من قضية « توظيف السلطة المركزية والتصور الهرمى للعالم » لاننى أعلم جيدا ان العكس هو الذى يحدث دائما فيما يتعلق بقضية « التوظيف » !

— الفرق بيننا هو الآتى : اننى أعيش فى عصر وفى زمان وفى مكان وفى فترة تاريخية معينة ، وهذا لا يعنى اننى براجماتى لكسه يعنى أننى قادر على تصور الواقع تصورا علميا ، أى بمعنى ما هو

موجود لا بد أن أسلم به ، نظرا لاننى لا أفرق بين التصور والسلوك بين النظر والعمل ، فكل فكر لدى لا بد أن يتحول الى حركة • ربما أنت أكثر علمية وقادر على تصور الحقائق النظرية وقادر على مواجهة الواقع والتأثير فيه ، لكن الخوف أن يأتى انسان آخر ذو لحية وفى يده كتاب وبمجرد خطبة حماسية يتبعه ٩٥٪ من جماهريك ، فلماذا لا آخذهم أنا صاحب التيار الدينى المستتير بدلا من أن يأخذهم صاحب الممامة ؟

● أنا لا أشك لحظة فى بداعة الجماهير التى تتحدث عنها ، قضيتنا أساسا هى قضية حريات ، واننى واثق أن الـ ٩٥٪ من الجماهير من خلال اقتراح ديمقراطى حقيقى ستجدها معك ، تؤازرك بوعى متقدم ولا تنس أن صاحب الممامة لا يسيطر الا فى غياب الديمقراطية وسيادة أجواء القمع والارهاب وتلفقم ظروف المعيشة ، لذا أرى أنه من الضروري أولا وقبل كل شئ القيام بنقد دعاوى وشعارات تنقيب الحياة الديمقراطية من واقعنا ، انها قضية أولية فى تصورى ولا يجب أن نذبحها ونحن نتحدث عن العدالة ، القومية ، الحركة ، الدين ، الدولة المركزية ... الخ ، لأنها مفتاح معظم المشاكل والقضايا المثارة وغير المثارة .. على سبيل المثال معاوماتك أنت لن يكتب لها النجاح الا من خلال نضال ديمقراطى لا يتوقف ، ينزع الى تكوين وتجميع الارادات الوطنية والشعبية والا فانك لن تفسر فقط الـ ٩٥٪ من جماهريك بل جهودك وذاتك أيضا •

— هذا صحيح ، ولكننى أفهم الحرية على أنها ذات مستويات آخرها ربما تكون الحرية السياسية وقبل هذه الحرية السياسية التى



تتبدى في نظم ومؤسسات وتعدد أحزاب وصحافة حرة .. أنا أريد الحرية الفكرية ، أى لا أريد أحد أن يفكر لى دون أن أشعر فى ذهنى ، أريد أن أكون صاحب القرار فى الحكم ، لا أريد لا مقولات قديمة ولا تصورات موروثية تفكر لى دون أن أشعر ، فعلة التراث يفكر لى ولست أنا الذى أفكر فيه ، فالمعادات والتقاليد تفكر لى حتى على الرغم من دعوتى الى الحرية السياسية • ومن ثم فالحرية بالنسبة لى هى الحرية فى الاختيار ، ولكن وللأسف العقل العربى حالياً غير متساوى المكثتين ، هناك كفة راجحة للمغاية وهى الاشعرية الصوفية الموروثة ، وكفة أخرى هى العقلانية الاعتزالية التى توارت ، طبعاً حاول الافغانى ومحمد عبده إبرازها ولكن الى النصف فى الحسن والقبح العقلين ، لكنهم لم يفعلوا نفس الشئ فى التوحيد ، أى أنهم فى العدل معتزلة وفى التوحيد أشاعرة ، أنا أريد أن يكون الناس معتزلة فى العدل والتوحيد • أقول اذن ان الحرية الفكرية تعنى الاختيار بين البدائل واعادة الحوار وطرح جميع الاختيارات وترك الناس تفكر كما فعل ديكارت • الشك فى القديم والموروث ، الوقوف أمام القديم موقفاً نقدياً والعودة الى الطبيعة واكتشاف بدائل جديدة ومناهج للمعرفة تجريبية حسية عقلية ، حسية ، استقرائية • وترك المصدر المسبق فى المعرفة •

● فى النهاية • كيف ترى امكانية تحقق هذه الحرية الفكرية واستكمال الكفاح العقلانى الذى بدأ منذ عصر النهضة ؟

— حالياً ربما أخطر فترة يمر بها العقل العربى هى ما نعيشه

الآن ، من تخلف وعدم مقابلة الرأى بالرأى ، والفكرة بالفكرة ، بل مواجهة الرأى بالاغتيال والتصفية الجسدية وسلخ الايادى ، أقول اذن الفكر لابد أو يواجه بالفكر ، والرأى بالرأى ، وأن يتم الحوار بين الآراء ، وأن تكون هناك تقاليد وأدبيات للحوار ، الوطن للجميع ، والحق للجميع فكل منا يحاول تحديث مجتمعه ، والحرية للجميع ولنجعل محك الاختبار للناس ، كل انسان يصوغ برنامجه ونترك الناس تفتار أيهما أقرب في التعبير عن مصالحها . وبالتالي من خلال الحوار المتبادل تستطيع الوحدة الوطنية أن تنشأ في النهاية . فالحقائق واضحة ، الاستعمار والصهيونية ومحاولات ادخال الشرق الاوسط كله في عجلة القوى الكبرى حتى تضع استقلالته . قضية الطفيل والاستبداد الداخلي والتخلف والفقر ، هي قضايا عامة يستطيع كل تيار أن يطرح برنامجه في حلها ، ويكون المحك كما قلت هو مدى قدرته ليس على حلها نظريا فقط بل وعلميا أيضا ومدى قدرته على التوجه الى الجماهير وتعبئتها من أجل التصدي لهذه القضايا .

د - اليسار الاسلامى لا يطلب السلطة ولا يريد لها !

● الاسلام ثقافة الجماهير والمساجد مراكز حزبية قائمة •

تفكير مشترك :

● لن نسأل لماذا « اليسار الاسلامى » فقد قرأنا ظروفنا •  
لكننا نود أن نبدأ بسؤال بسيط جدا هو كيف سيتم استخدام هذه  
الظروف لا يصلها الى المواطن العادى - المسلم - والذي مازال  
مطوقا بحركات اسلامية عديدة « رجعية » ؟ هل ستقول لنا ان هذه  
ليست مهمة « الفكر » بل السياسى الذى ينطلق من ظروفنا ؟

● يكاد الجميع يتفق على ما يسمى باليسار الاسلامى أو الاسلام  
الثورى أو الاسلام المستنير أو الاصلاح الدينى ، بعد أن يخطو خطوة  
الى الامام فى الاصلاح الى النهضة ثم فى النهضة الى الثورة • فقد

---

اجرت الحوار هاديا سعيد فى ديسمبر ١٩٨٢ • وقد صدرته بلاثى :  
يعتبر الدكتور حسن حنفى أحد المفكرين المصريين الذين اسسوا للتيار  
التقضى الدينى عبر العديد من المؤلفات والدراسات وكذلك الترجمة فله :  
التراث والتجديد ، دراسات اسلامية ، قضايا معاصرة فى فكرنا المعاصر وفى  
الفكر الغربى المعاصر ، الثقافة الوطنية واليسار الدينى • كما انشأ مجلة  
اليسار الاسلامى التى ارادها أن تكون امتدادا للحرية الوثقى ، وقد صدر  
منها العدد الاول الذى تضمن دراسات جادة ومهمة لعدد من المفكرين والكتبة  
الذين يبحثون فى نفس هذا الاتجاه •

وفى هذا الحوار مع د. حنفى حاولنا أن نستخلص الملامح الرئيسية لهذا  
التيار ومهيات انفتاحه من افق الفكر الى واقع الفعل •

م ١٩ - اليسار الاسلامى والوحدة الوطنية

شكل الاصلاح الدينى كل تياراتنا السياسية — ليبرالية أو قومية أو اشتراكية أو اسلامية . ومن ثم فلا خلاف على المشروع كفكرة فياليتها تتحقق . انما القضية في وسائل التنفيذ لذلك أقول الآن :

افترقت الامة عدة فرق متناحرة كل منها يكفر بعضه بعضا فالقوميون يكفرون الاسلاميين ، والاسلاميون يكفرون القوميون ، والماركسيون يكفرون القوميون والاسلاميين ، والاسلاميون يكفرون الماركسيين والقوميين ، والليبراليون يكفرون الجميع باعتبار ذلك كله نظما تتجاوز الحرية وتعتمد على السلطة سواء سلطة القديم وأهل السلف أو سلطة الجديد والعلم أو سلطة الدولة والنظم القائمة . أى أنه لا توجد بؤرة واحدة حد أدنى في الاتفاق بينهما يمكن أن يجمعها كى تكون نواة لوحدة وطنية تقسوم على برنامج عمل ثورى موحد تتحقق فيه مصلحة الامة بصرف النظر عن اختلاف الاطر النظرية ، خاصة وان الاهداف واحدة ، فكل الفرق السياسية تتفق على مواجهة الاستعمار والصهيونية ومواجهة قضية الفقر والغنى والتقدم والتخلف والتنمية والكل يمانى من الفهر ويأمل في الحرية والكل يأسف للتجزئة ويعمل على وحدة الامة ، فاذن الاهداف القومية واحدة ، ولكن لسوء الحظ كل منها يظن انه الوريث الشرعى للسلطة ، ومن ثم نشأ الصراع بينها كصراع على السلطة . هنا يأتى اليسار الاسلامى ولا يطلب سلطة ولا يريد لها لان الجميع يطلبها وفي نفس الوقت يعقد حوارا أصيلا جادا وطنيا أمام الجماهير بين كل الفرق فالاسلام يتفق عليه الجميع بصرف النظر عن الدرجة ، فالليبراليون مثلا في التجربة المصرية من أمثال طه حسين والعقاد ومحمد حسين هيكل ، من رواد الفكر الاسلامى ، والقومى خاصة في برامج حزب

الوفد وفي موثيق الثورة المصرية كلها تتحدث عن الجوانب الثورية التقدمية التي تدعو للحرية والعدالة الاجتماعية في الاسلام ، فالاسلام هو تراث قومي للامة العربية . والاشتراكيون بما فيهم الماركسيون يعترفون بأن الاسلام هو ثقافة الجماهير وبأن الدين قد يكون أفيون للشعوب تستغله السلطة القائمة ويستغله الاستعمار لتسكين الجماهير، ولكنه في نفس الوقت قد يكون ثورة على الظلم من الطغيان ونداء للعدالة الاجتماعية ودعوة لتحرير الارض كما حدث في الثورة الجزائرية وفي حرب الريف وكما حدث في فيتنام في البوذية وكما هو الآن عند قساوسة أمريكا اللاتينية الذين يفسرون المسيحية لصالح الشد ضد الكنيسة والشركات الامريكية المسيطرة على الاقتصاد القومي .

فالميسار الاسلامي قادر على ايجاد هذا الحد الأدنى في الاتفاق بين الاتجاهات السياسية المختلفة في عالمنا الحاضر . ولا ترفض الحركة الاسلامية لان ما نعييه عليها الآن من عدااء للجميع واطالة للحى ومسك للمسابح ولبس للجلباب وتركيز على التعبيرات ونداء لحاكمية الله ضد حاكمية البشر انما نشأ للظروف الاجتماعية والسياسية التي عاشتها الحركة الاسلامية ابان الثورة العربية المعاصرة . فقد تم اضطهادها وابعادها ضد الحياة السياسية وزج بها في السجون فاستشهد قادتها وعذب أعضاؤها . فمن الطبيعي أن ينشأ نوع من العدااء والمطالبة بالاخذ بالثأر فلا ينسل الدم الا الدم .

لذلك كان من واجب الانظمة العربية الحالية أن تسرع لاعادتها الى ملف المجتمع وتواجهها بالتحديات الرئيسية للامة ... وأن تتوجه لها باعتذار رسمي عما حدث لها وأن تعيد لها أجهزتها التنظيمية

ومراكزها ومجالاتها .. هنا فقط يمكن للحركة الاسلامية الحالية التي تعادياها السلطة والمحافظة أن يظهر منها جوانبها الاجتماعية والسياسية، وأن يتوارى سيد قطب الثانى الذى كتب معالم فى الطريق تعبيرا عن نفسية السجين المظلوم الى سيد قطب الاول الذى كان بؤرة للوحدة الوطنية فى أواخر الاربعينات صاحب العدالة الاجتماعية فى الاسلام والسلام العالمى والاسلام .

وأخيرا اليسار الاسلامى هو مجرد حركة مستقبلية تهدف الى تبصير التيارات السياسية القائمة الى أهمية الاسلام وتراثه كعنصر ربط بينها وكأداة لحل عزلة الاحزاب السياسية عن الجماهير العربيه فالاسلام ثقافة الجماهير والمسجد مراكز حزبية قائمة ، علماء الدين مجندون جاهزون ، ومن ثم يتعامل اليسار الاسلامى مع كل الاحزاب القائمة . فهو ليبرالى يدافع عن الحريات « متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحرارا » ، واشتراكى يدافع عن الفقير فى مال الغنى « والذين فى أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم » ، ليس عن طريق الزكاة فقط ولكن عن طريق الملكية العامة لمصادر الثروة وان تكون الارض لمن يفلحها ، وأن يكون الركاز ( أى الثروات التى فى باطن الارض ) ملكا للامة بما فى ذلك النفط ، وهو قومى فلا عزة للعرب الا بالاسلام . لا يعادى أحدا ولا ينافس أحدا ولكنه يقوى الاجنحة الاسلامية فى كل تيار حتى تتحقق الوحدة الوطنية المنشودة ، هذه الوحدة التى ضاعت ابلن الثورة العربية .

● يقول د. حنفى ان اليسار الاسلامى هو أيديولوجية ثورة المسلمين طامحا الى قوة اسلامية تقف ازاء القوتين الاعظم غاية دولة

« حلمية » هذه التي ستكون ؟ وهل نواتها الآن ايران أم مصر أم أفغانستان ؟

● نحن مازلنا في مرحلة يقظة الوعي وليس تأسيس دول أو تكوين امبراطوريات أو تحقيق حلم . انما ننقل الوعي الفردي الذي ركر عليه الاصلاح الدينى ( الافغانى ، محمد عبده ، رشيد رضا ) الى الوعي الاجتماعى . الهدف هو الاستتارة والتخفيف من حدة المحافظة الدينية التى ورثناها منذ ألف علم عندما هاجم الغزالي العلوم العقلية . فسادت الاشعرية مزوجة بالتصوف وظهرت الطرق الصوفية والتواكلية ابان الحكم العثمانى فى حين اننا قد عشنا التعددية والعقلانية منذ قرنين أو ثلاثة حتى الرابع الهجرى . فهناك فى وعينا القومى كفتان غير متعادلتين ، محافظة وتقليد ونكل وتمركز حول الله وفقه افتراضى نظرى وبعد عن العالم وقيم سلبية تدور حول الزهد والتوكل الورع والرضى ؛ وكفة أخرى تعتمد على العقل والطبيعة والحرية والعدالة الاجتماعية والمساواة وتقوم على نظرة علمية للعالم كما وضع ذلك عند الامتزلة .

مهمة اليسار الاسلامى هى فقط جعل هاتين الكفتين أكثر تماذلا وتخفيف قبضة ألف علم من المحافظة وتزويد الفترة الزمانية للتعددية والعقلانية والعلمية ، أى اننا مازلنا نناضل من أجل العقلانية والعلمية والتجريبية ومصالح الامة وحرية الافعال . وقد يستمر ذلك الى عدة أجيال حتى تقل نسبة المحافظة الدينية وتزيد نسبة الثورة العرفية والجرأة على القديم فيتحول الاصلاح الدينى الى نهضة شاملة . نستمد علمنا من الطبيعة ونقضى على كل معوقات التقدم فى اذهاننا مثل

التصورات الهرمية للمالم التي هي أساس مجتمعاتنا البيروقراطية والاقطاعية والرأسمالية •

مهمتنا التنوير ، والتنوير شرط التنوير فالى أن يحدث ذلك حتى تتفجر طاقات الجماهير الاسلامية وحتى نعد قادة قادرين على قيادتها ، وحتى نؤسس أدبيات اسلامية ثورية جديدة يقرأها النشأ وتنتشر في أجهزة الاعلام قادرة على أن تحرك الطلبة والفلاحين والعمال ، كما استطاعت كتابات مركزه في ثورات الشباب من أن تحدث ثورة شبابية في الغرب ... في ذلك الوقت فقط ، تتحقق بدايات الحلم •

لقد ربي الرسول الصحابة على مدى ثلاثة عشر عاما ، تحت الارض وفوق الارض • فما كان أسهل في بضعة أعوام أن تتطلق في الجزيرة العربية جماهير وقادة حاملة فكر ورسالة تقضي على أكبر ثورتين عظيمتين في هذه الفترة : امبراطورية الفرس و امبراطورية الروم ، وفتحت جميع البلاد الاسلامية في أقل من ٤٠ عاما من خراسان شرقا الى المغرب غربا • لكن كل ما نرجو الآن هو اقامة وحدة وطنية وتجهيز البيت من الداخل ( أشداء على الكفار رحماء بينهم ) ، واعداد الامة بجماهيرها وفكرها وقادتها الى تحقيق رسالتها في منظور تاريخي ويوعى بالمرامل دون تسرع حتى لا نضع العرية أمام الحصان كما فعلنا في الثورات العربية المحاصرة عندما قام الضباط الاحرار بانقلابات عسكرية دون أن يسبقها اعداد وتهيؤ للجماهير على يد المفكرين الاحرار •

● نصر على التوقف أيضا عند وسائل تطبيق هذا كله ، فما هي منابع واطر الادبيات التي ستتوجهون عبرها لنشر هذا الوعي ؟



● وسائل نشر هذا الوعي ، منابر الاحزاب السياسية ، دور النشر الاسلامية التقدمية ، ولكن أفضل من ذلك كله الكتيبات الصغيرة والنشرات التي تباع بدراهم قليلة على نواحي الشوارع ويحملها المشطوعون دون كسب أو أجر . ومنبع هذه الادبيات موجود : المعتزلة في علم التوحيد التي قضينا لسوء الحظ على معظمها في التراث القديم ولم يبق منها الا القليل ، الافكار على لسان الخصوم . مثلا نظرية العدل والاستحقاق والصلاح والاصلاح .. وان الامامة لا تكون الا اختيارا ، ومن الفقه المالكى الذى أعطى في مقاصد الشريعة وان الشريعة أُنْتُ للحفاظ على المصالح العامة : النفس والعقل والحياة والدين والعرض والمال ، وهى أسس الحياة المادية في المجتمع الحديث . وفي الفلسفة : الكندي وابن رشد ، أى. التيارات العلمية والطبيعية والمعلانية بعيدا عن التيارات الاشراقية الصوفية وكتابات الاصلاحيين المحدثين وتطويرها وكذلك كتابات محمد اقبال ، ثم اعطاء نماذج في تاريخ الثورات الدينية المعاصرة في آسيا وافريقيا وأمريكا اللاتينية والقضية عامة وهى كيف يمكن تثوير الشعوب التى لازالت مرتبطة بتراثها وتاريخها تستمد فيه ثقافتها وأيديولوجياتها ومذاهبها السياسية تعويضا عن أمتها .

● ذكرت محمد اقبال .. رغم انه نادرا ما يؤتى على ذكره رغم بصماته في السعى لتجديد الفكر الدينى في الاسلام .. لماذا ؟ وهل لاصل محمد اقبال سبب في هذا ؟

● الحقيقة أن محمد اقبال من أهم الشخصيات الفكرية المعاصرة التى أرادت احياء الامة وتراثها وبعث رَوْحها وفي نفس الوقت التصدى للغرب والغزو الثقافى لكل مظاهر التهريب التى نعانى منها

هذه الايام حيث مازلنا نعتبر الغرب مظهرا للمعلم والمعرفة ونموذج  
التقليد والافتداء . وقد ترجم الى العربية من قبل في الخمسينات  
تجديد الفكر الدينى فى الاسلام .. كما ترجمت بعض دواوينه ..  
ومع ذلك فقد ظل اقبال لا يمثل رافدا اصلاحيا لعدة أسباب منها  
اننا نسينا فى وعينا القومى الاسلامى جناحنا الشرقى نظرا لارتباطنا  
بالغرب ولان الاستعمار نجح فى جعل البحر الابيض المتوسط شمالا  
وجنوبا مركزا حضاريا شمالا وجنوبا . بالنسبة لنا فى المشرق نذهب  
غربا والمشرق يذهبون شمالا ولم يفكر أحد فى أن لنا جناحا شرقيا فى  
ايران والهند والملايو والفلبين والصين وأفغانستان وخراسان ، حتى  
الثورة العربية عندما بدأت بارسال البعثات الى الشرق وكان الشرق  
يعنى الجمهوريات الاشتراكية وليس العالم الاسلامى بالرغم من  
التنبيه الى أنه ليس فى الحقيقة الا العالم الافريقى الاسيوى . فهناك فى  
الوعى القومى كتمان غير متعادلتين بالنسبة لجناحى العالم الاسلامى  
الشرقى والعربى . بالنسبة لكم المشرق لا يتجاوز العالم العربى ،  
فى حين أن المشرق يعتد الى الصين .. نتعلم الانجليزية والالمانية  
والايطالية والاسبانية ، ولم نفكر فى تعلم الفارسية والآردية وهما  
أهم لغتين فى المشرق . فى زيارتى الاخير لافغانستان . شعبنى المسلم  
كان المترجم الروسى ، يترجم لى من الفارسية الى العربية وهو  
الاجنبى . مع أن الاسلام أول ما انتشر ، انتشر شرقا . وفتحت خراسان  
وما وراء النهرين . وهناك رصيد ضخمة لاهل السنة وصحابة الرسول  
والعروبة تعمل الى حد التبرك بأى عربى مسلم زائر يذهب اليهم .

ثم ان حركة الاصلاح الدينى عندنا بدأها الافغانى ومحمد عبده  
ورشيد رضا والكواكى وحسن البنا وسيد قطب وخرج منها عبد

الحميد بن باديس ، جمعية علماء الجزائر ، تونس ، المغرب ، ولم يكن محمد اقبال أحد روافدها ، ولما كانت حركتنا السياسية ، ارتبطت بحركة الإصلاح الديني الاساسية لذلك لم يتحول محمد اقبال بالرغم من أهمية فلسفته في بناء الذاتية الاسلامية وتحدى الغرب في حركتنا الاسلامية المعاصرة •

وهناك نقطة ثالثة وهي ارتباط حركة الإصلاح في الهند وباكستان بحركات أخرى ترى انها اصلاحية ولكنها مشبوهة وتبطن بالغرب تعتمد على التصوف والاشراق ولا تدخل في حركات التحرر ، بل تماهيا ، لذلك شجعها الغرب واعنى بذلك الاسماعيلية ، ووحيد الدين خان وغيرهم • مع أن محمد اقبال منفصل تماما عن هذا التيار الا أن في عالمنا العربي الاسلامي كانت الحركات الاسلامية الباكستية باستمرار موضع شك وتردد •

أما النقطة الرابعة فهي أن معظم أفكار اقبال كتبت أشعارا بالاردية ، لم نترجم منها بالعربية الا القليل في حين معظمها مترجمه بالانجليزية والفرنسية ، روج لها الغرب كثيرا نظرا لارتباطها بالتراث الصوفي ( نيكلسون - ميوفتش ) • والحركة الإصلاحية لدينا مرتبطة باللغة العربية والتراث الفقهى ولها رصيد ضخم من الوطنية في الثورة العربية وفي الثورة الهندية والسودانية المهدية وفي الثورة الجزائرية وفي حركة التحرر العربى •

### أين العروبة ؟

● ألا ينبغى قبل كل هذا الانطلاق أن يكون هناك حديث ما عن

دولة عربية موحدة ؟ وفي رأيك أين يصير مشروع الوحدة العربية في خضم الدعوة الى حركة اسلامية كبرى ؟

● في حقيقة الامر نشأ صراع مفتعل في وجداننا المعاصر بين العروبة والاسلام . نظرا لظروف الشام الخاصة به في حين أننا في المغرب للتكبر خارج هذه المعركة المتوهمة فالعروبة والاسلام شيء واحد ، والوطنية والاسلام شيء واحد . حتى يهود المغرب هم عرب ثقافة ورؤية وهموا وأهدافا ، لكن لسوء الحظ نظرا لاننا كنا جميعا جزءا في الخلافة العثمانية ونظرا لان أحد أسباب انهيار الخلافة هو قضية القوميات واضطهاد الارمن والعرب على أساس أنها جميعا حركات انفصالية ودعوات قوية تهدد وحدة الدولة .

نشأت القومية اذن كرد فعل على الخلافة العثمانية وعيوبها وعدم استطاعتها صهر القوميات في اطار الوحدة الاسلامية كما فعل الاسلام قديما فنشأت العروبة تاريخيا في مواجهة الاسلام ، أي الدولة العثمانية ، بالاضافة الى أن المستشرقين والمبشرين والارسلالين قد وجدوا في تراجع فكرة العروبة ، دفاعا عن نصارى الشام كما وجدوا في الفرعونية دفاعا عن أقباط مصر وفي الفينيقية دفاعا عن التراث المحلي في الساحل الشرقي في البحر الابيض . وقد يكون لذلك رصيد تاريخي ولكنها استخدمت كوسائل لتفتيت الخلافة والجر للتعريب نظرا لان الغرب هو الذي كان يحمل لواء القومية ، فنشأت حركة التحرر العربي من هذا المنبع ، خاصة بعد أن تحولت الدول الاسلامية كلها الى دول قومية بالمعنى السياسى والجغرافى وبقي الاسلام مجرد رابطة

روحية ثقافية تقوم على حد أدنى من التعاون بعد أن فقدت الامة وحدتها السياسية .

وحتى الآن مازلنا في مرحلة رد الفعل هذه ، فتمنور أن الاسلام ضد العروبة وأن العروبة ضد الاسلام ، هي مشكلة فقهية صرفة لا رصيد لها في الواقع والتاريخ . فالقرآن لسانه عربى ، لكن العروبة ليست قومية عرقية جنسية تقوم على لون البشرة ونقاء الدم والعنصر، ولكنها حضارة وتراث ولغة يشاركنا فيه غير العرب .

## هـ - كيف يفكر اليسار الاسلامي ؟

● زحام المتسحين بالاسلام يضم كثيرين يبرأ الاسلام مما فعلوا .. وينفعلون ! لم يقل أحد منهم يوماً كلمة حق في وجه سلطان جائر ! لم يحتج أحد منهم حين جاع المسلمون ، وحين أصابهم الفقر وحطت عليهم المسبقة ، وحين مرغت أطلامهم في التراب ، ولطخ تاريخهم بالوحل !

### ● ليس الاسلام ثقتنا وجلبابا ومسبحة !

الاهالي ١٩٨٢/٦/٧ حوار اسئلة مرابي . وقد صدر الحوار بالفترة الآتية :

ووسط زحلم هؤلاء المتسحين الذين يملأون الساحة ، تختلئ أصوات مخلصه ، المفكرين يريدون للاسلام أن يكون كما أراد الله عز وجل : دين المستضعفين من الرجال والنساء والولدان . فقهاؤه ، ليسوا فقهاء سلطة . أو سلطان .. وفقهه ليس فقه حيض ونفاس .. لكنهم في أبسط الاحوال من يقولون كلمة حق في وجه سلطان جائر !

بين هؤلاء المخلصين ، يقف الدكتور حسن حنفي ، استاذ الفلسفة الاسلامية بجامعة القاهرة ، في موقع متميز ، كمفكر ، ومناضل ، وداعية متحمس لتحديد الدين وغربلة التراث ، ومفكر أصيل ، قد تختلف معه ، ولابد أن تختلف ، لكنك لا تستطيع الا أن تحترم هذا الصوت الاسلامي المميز الذي يعمد الى الاذهان اضاء صوت الانفتاح الذي خلفت أو ضاع !

و د . حسن حنفي يتميز الى جانب هذا بسعيه الدؤوب ، لاكتشاف الاسس النظرية والحركية للاسلام كقوة ، في مؤلفه الهام الذي صدرت مقدمته باسم « التراث والتجديد » ، ويمسك الجزء الاول منه « من العقيدة الى الثورة » في نهاية هذا العام . وهذا الحوار اشواق كاشفة على عقل حسن حنفي .

- مطلوب مصالحة علنية بين ثورة يوليو والايخوان الله لعين .
- الحوار مع المعتقلين مساومات واستجداء والمأساة ستكرر .
- الدعوة الى « الحاكمة لله » رد فعل سلبي على مآسى العرب .
- الشيخ الشعراوي عالم ساحر بليغ لكنه يستغل للدعاية السياسية .
- الصحافة الدينية .

● ما رأيكم في الصحافة الدينية التي كانت قائمة ثم توقفت ، كالدعوة ، والاعتصام ، والمختار الاسلامي ، وتلك التي حاولت أن تترث هذه الصحافة مثل « اللواء الاسلامي » والادوار التي اضطلعت بها ؟

— د. حسن حنفي :

لما كانت مصر أكبر الدول العربية الاسلامية ، وكانت محط لانظار المسلمين ، فيها الازهر ، وبها دور النشر ، وبها العلماء الاجلاء لم تنب عنها الصحف الاسلامية منذ « محمد علي » حتى الآن ، وكان آخر ما وصل منها لدينا العروة الوثقى ، والمنار ، والايخوان المسلمون ، ثم المسلمون ، والدعوة ، والمختار الاسلامي . وبصرف النظر عن الخلافات الجزئية بين هذه المنابر الا أنه يغلب عليها جميعا محاولة اعادة فهم الاسلام طبقا لروح العصر . وكان يتجاذبها تياران : تيار أسسه الافغانى نستطيع أن نسميه ( اليسار الاسلامي ) أو ( الاسلام المتزعم ) الذي يدخل في قلب مشاكل العصر ، ويصطدم بالحكام ، ويتعرض لقضايا الجرية وتجنييد الجماهير ، وهى صحف

غالبا ما كانت تتوقف نتيجة للمصادرة أو طرد أصحابها أو اغتيالهم •  
والزعة الثانية هي الحديث عن ( الاسلام التقليدي ) أو الشعائري  
المقائدي الذي يتجنب الدخول في المسائل الخلافية ، ويكتفى بمدح  
الاسلام العام الذي لا وجود له في أى قطر من الاقطار ، أو الذي  
يوجد كاملا أو كمثل أعلى في قلوب الناس • وغالبا ما يستمر هذا  
التيار الذي تدعمه الدولة لانه يفسى على المجتمع مسحا دينيا مسالما  
تتستر تحته الدولة كى تفعل ما تشاء • وفى ذلك مقتل للاسلام لانه  
يجعله دين زاوية وذقن وجلباب ومسبحة وليس دين علم وثورة وجهاد  
ومصالح أمة • « المعروة الوثقى » من النوع الاول ولكن لسوء الحظ  
تحولت « المنار » أو كادت الى النوع الثانى • واستمرت « الاخوان  
المسلمون » على طريق « المعروة الوثقى » ولسوء الحظ أيضا تحولت  
الى النوع الثانى فى الدعوة والاعتصام وأيضا مجالات نور  
الاسلام ومنبر الاسلام ، وما أكثرها ، لا تسمن ولا تغنى من جوع •

ولكن أحيانا يفرض الواقع نفسه ويفرض الاسلام السياسى  
نفسه على الاسلام الشعائرى ، كما حدث لمجلة « الدعوة » منذ اتفاقية  
الصلح مع اسرائيل ١٩٧٨ حتى انفجار أكتوبر ١٩٨١ • هكذا تحولت  
« الدعوة » الى نقد للمعاهدة ونقد للتحالف مع الاستعمار ، والانعياز  
للغرب ، والعزلة عن العالم العربى وقهر للحريات الى أن توقفت فى  
سبتمبر الماضى • فارادت الدولة أن تسد الفراغ الدينى فأنشأت  
مجالات من نوع « اللواء الاسلامى » تأييدا للاسلام الشعائرى  
المظفرى حتى تملأ الفراغ الدينى عند الناس خاصة فى مجتمعات  
اسلامية متخلفة مازالت ترى أن الدين يتعلق بالجوانب الروحية ، وان



الدولة هي المسئولة عن الجوانب المادية • وفي حقيقة الامر أن هذه الجرائد الدينية الحكومية أو الرسمية أو الحزبية ليس لها أى أثر لا من الناحية الدينية ولا من الناحية السياسية ، على العكس من الجرائد السياسية الحزبية خاصة ( الشعب ) و ( الاهالى ) التى تجذب الشباب ، وتملا الفراغ عن تلك التى تسمى بالجرائد القومية • ولكن لسوء الحظ يبقى الميدان فارغا من منبر اسلامى سياسى من نوع ( العروة الوثقى ) وما حاولت ملأه مجلة ( اليسار الاسلامى ) التى أصدرت منها عددا واحدا لكنها لم تستطيع ذلك لأنها ليست جريدة يومية أو أسبوعية بل كتابات غير دورية •

### ظاهرة الشيخ الشعراوى

● ما رأيكم فى ظاهرة الشيخ الشعراوى •• والتفسير الذى يقدمه للقرآن الكريم ؟

— د. حسن حنفى :

على الرغم من احترامنا لجميع علماء المسلمين ، وعدم نقدنا لهم فهم مسئولون أمام الله وأمام الناس الا أن ظاهرة الشيخ «الشعراوى» تسترعى الانتباه نظرا لما تمثله من خطورة سياسية ودينية فى آن واحد •

فهو عالم له باع كبير فى سحر البيان والبلاغة ، والقدرة على التأثير وفهم لاحساسات القرآن ودقيقات المعانى • يستمع اليه الناس داخل مصر وخارجها • ولكن لسوء الحظ تستعمله النظم القائمة لتدعيم سياستها دون مراعاة من العلماء الاجلاء الى أى حد تتفق هذه السياسات

مع الاسلام أو تعارضه • فمثلا في ليلتي ١٨ ، ١٩ يناير ١٩٧٧ عندما هبت الجماهير دفاعا عن قوتها ضد غلاء الاسعار تقدم الشيخ الجليل بحديث يبرر فيه قرار الحكومة بزيادة الاسعار بأن ذلك كالدواء المر الذى يصفه الطبيب لمعالجة المريض • وبعدها رأى المشاهدون « مدرسة المشايخين » • هذا الدور اذن لعالم الدين يفقده استقلاله ، ويجعله مجرد تابع للنظام السياسى لانه موظف يخشى فقدان وظيفته وسلطته ومركزه • لهذا كان نظام الوقف السابق أفضل لان معاش العالم — بكسر اللام — يأتى من الاوقاف الاهلية وبالتالي لا يخشى من فقد قوت يومه فيظل صادق الكلمة ، قادرا على النصيح لاولى الامر • وفي وقت يطلب الشعب كله فيه بمراجعة الحكام يقف الشيخ « الشمرأوى » ليطبق الآية الكريمة على الرئيس السادات ( لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ) وهى لا تنطبق الا على الله •

وأردف د. حسن حنفى يقول :

— السؤال الآن : ما هى وظيفة العالم — بكسر اللام ؟ هل هو فقيه السلطان ، وفقه الحيف والنفاس ، أم أنه يسير أمام السلطان وليس وراءه ، ويتعرض للقضايا المصرية للبلاد مثل الحرب والسلام ، والفقر والغنى ، والحرية والقهر ، والتجزئة والوحدة ، والاستعمار والتحرر ؟ اذلك نجد أن عالما جليلا آخر مثل الشيخ أحمد المحلاوى مازال معتقلا ، تحترمه الجماهير لصلابته في الدين ، واستقلاله في الرأي ، وقدرته على مواجهة النظام ، وقول الحق في وجه حاكم ظالم • والقرآن في نهاية الامر ليس سحرا ، ولا بيانا ، ولا اعجازا ، ولا تمثيلا ، ولا فتما للعيون ، وهذا للاكتاف ، ورفعنا للحواجب

ولكنه ايدىولوجية سياسية واجتماعية واقتصادية للمسلمين تقوم على العقل والواقع .

### البنوك الاسلامية :

● انتشر كثيرا موضوع البنوك الاسلامية فى مصر والسعودية  
فالى أى حد يكون هذا اسلاميا ؟

— د. حسن حنفى : الدين فى المجتمعات الرأسمالية المحافظة  
يلعب دورا أساسيا فى المحافظة على تلك المجتمعات ، وذلك عن طريق  
اقتناع الجماهير به لما كان الدين مازال موضع ثقة وإيمان فى قلوب  
الناس .

وفى هذا الجو من المحافظة الدينية التى تؤيدها النظم السياسية  
تدعينا لها ، وخوفا من التيارات الدينية الثورية المستنيرة ظهر بعض  
التحرج من الفوائد على أنها « ربا » . فقامت هذه المجتمعات برفع  
الحرج عن طريق تأسيس ما يسمى « البنوك الاسلامية » ، وهى فى  
حقيقة الامر بنوك رأسمالية عادية تقوم على الربح ، وتوظيف أموال  
المسلمين فى البنوك الاجنبية . ودفعنا للشبهة توضع كثير من الآيات  
القرآنية مثل « وأحل الله البيع ، وحرم الربا » أو تفسير بعض  
الالفاظ أو التلاعب ببعض القواعد مثل المشاركة فى الارباح والخسائر  
وبذل الجهد . وفى النهاية ليست القضية فى هذه البنوك هى مقدار  
الفوائد سواء أكانت كمبا حلالا أم لا بل رأس المال ذاته من أين  
يأتى ؟ هل من عوائد البترول التى هى ملك للأفراد والعشائر والاسرة  
الحاكمة ؟ البحث اذن فى هذه البنوك يجب أن يتوجه الى ملكية  
م ٢٠ — اليسار الإسلامى والوحدة الوطنية

رأس المسال • واسلاميا « الركاز » ملك للامة • والركاز هو ما تحتويه باطن الارض من معادن مثل الحديد والنحاس والذهب والفضة ، على النحو الذى عرفه القدماء • وعرفنا نحن منه النفط • ومن ثم اذا كانت رؤوس الاموال تأتى من عائدات البترول فانها تكون ملكا للامة تصرف لتنمية الامة بلا فوائد تأكيدا للمصالح العام وتوظيفاً لبيت المسال وسدا لحاجات المسلمين • انما تنشأ الحاجة الى « الربح » عندما يصبح رأس المال ملكية خاصة ، والحال ليس كذلك فى الاسلام •

### حوار وراء الاسوار

● كيف ترى ما يجرى الآن من حوار بين الدولة والمعتقلين من أعضاء الجماعات الاسلامية ، وبينهم وبين بعض رجال الدين الذين توفدهم وزارة الداخلية للسجون لهذا الغرض ؟

— د. حسن حنفى :

ان كل ما يحدث الآن من محاولات الحوار بين الدولة والجماعات الاسلامية — أعداء الامس ، وأصدقاء الغد — لن يأتى بنتيجة طويـلة الـامد فلا يوجد حوار بين سجان ومسجون •• انما الحوار بين الانداد والاحرار •

ومن ثم لابد أيضا من ضرورة الافراج عن جميع السياسيين — اسلاميين أو علمانيين — ثم يتم الحوار بعد ذلك • انما الحوار الآن يتم عن طريق المفاوضات واستجداء الرضا ، والدخول فى الاحلاف والتنازلات المتبادلة حتى تتكرر مأساة الامس • وما حدث بين الجماعات

الاسلامية والنظام السياسي السابق هناك مشكلة حقيقية وهي الازدواجية في فكر الامة بين حركة اسلامية تجد أصولها في التراث القديم وحركة علمانية تجد أصولها في التراث الغربى . والجماهير المطهونة بالفقر ، والتي تثن من القهر ، وترزح في رداء اللامبالاة حائرة بين هذا وذاك . وأضاف جيلنا على هذه الازدواجية الثأر بين الاسلام والثورة كما جسده الصراع بين الاخوان والضباط الاحرار . فلا حوار بين طرفين غير متكافئين ، متباعدين متنافرين . يجب أولا تصفية الخلافات الوقتية وتجاوز مرحلة الاخذ بالتأثر عن طريق مصالحه علنية بين الاسلام والثورة .. عن طريق السماح بحركة اسلامية علنية مثل « الاخوان المسلمين » ، تقوم ببلورة التيار الاسلامى ، وتجنيد الجماهير ، وتربية الشباب ، وحمالية الاصله ، والقضاء على التغريب . وما أسهل أن يتم ذلك عن طريق رفع الخطر عن نشاط الجماعة ، والفاء قرار حلها ، واعادة المركز العام لهم التى اشترته الجماعة بأموالها وحلى نسائها . والاعتذار لهم ، وتكريم شهدائها . ثم توجه الحركة الاسلامية نحو التحديات الحقيقية للمجتمع المجرى ، وأن يصب جهدهم داخل الوعاء المصرى وليس على هامشه . وبالتالي ينتهى الازدواج في الامة ، ويتكون مجتمع اسلامى ثورى . أو ثورى اسلامى نتجاوز به مما الثورة الاسلامية في ايران ، والثورة العربية في مصر والشام ، والانظمة المحافظة في الحجاز . وهذا ما تستطيعه مصر .

### ظاهرة الردة :

● تراجع الاستاذ « خالد محمد خالد » في كتابه « الدولة في الاسلام » - الذى صدر عام ١٩٨١ - عن دعوته التى طألا تنادى

بها ، وحرص عليها في كتابه ( من هنا نبدأ ) — الذى صدر عام ١٩٥٠ — من ضرورة الفصل بين الدين والدولة الى التصريح البين بأن الاسلام « دين ودولة ، عبادة وسياسة » • وقبله كان طه حسين والشيخ على عبد الرازق مثلاً • هل المأزق الذى وقع فيه هؤلاء يكمن فى المنهج ذاته • أو أنه يعزى الى عجز وتخلف البرجوازية المصرية فى تطويرها الرث الذى لا يقدم أمالاً ؟

— د. د. حسين حنفى : الظاهرة — ظاهرة الردة أعم من الافراد • بل تشمل الجماعات والحركات وربما التاريخ • لقد حدث تراجع فى حياة « على عبد الرازق » وحياة « طه حسين » وحياة « جلال محمد خالد » نظرا لتقدم العمر والسن وشدة مقاومة المجتمعات بالرغم مما عاشته من نظم ليبرالية وقومية واشتراكية الا أن المحافظة الدينية تسرى فى الاعماق سريان النار فى الهشيم •

الظاهرة اذن سياسية ، اجتماعية ، تاريخية .. هناك ردة على مستوى أربعة أجيال منذ فجر النهضة العربية الحديثة بروافدها الثلاث • لقد أسس « الافغانى » حركة الاصلاح ولكنها هبطت الى النصف عند محمد عبده ثم الى النصف عند رشيد رضا • ثم حاول الاخوان المسلمون تنشيط الحركة لكن نظراً لما حدث لها انقلبت الى الفساد على يد الجماعات الاسلامية • وأصبح ما نادى به حركة الاصلاح من مقاومة الاستعمار ، وقضاء على التخلف ، وتوحيد الامة أقصى ما يبلغه جيلنا من آمال • وبدأ الطهطاوى التيارات الليبرالية ولكنه هبط الى النصف على يد الجيل الثانى من أمثال

لطفى السيد والجيل الثالث من أمثال طه حسين والعتقاد •  
والجيل الرابع من أمثال سندباد مصرى — حسين فوزى — حيث  
انتهى اما الى التغريب واما الى التعتيم مع مطالبة المجتمع كله باعادة  
محاكمة طه حسين — أنور الجندى — ونهاية عصر الحرية بضياح  
الحرية ، وسيادة القهر والتسلط • وبدأ التيار العلمى على يد  
شبللى شميل ، ونقولا حداد ، وفرح أنطون ولكنه هبط الى النصف  
على يد سلامة موسى ، واسماعيل مظهر ، وزكى نجيب محمود ،  
وفؤاد زكريا ، وانتهى الى العلمانية المطلقة أو الى تقريظ التراث أو  
الهجوم عليه أو نقده من أجل الربط بين العلم الغربى وتراث الامة •  
وذلك راجع اما الى تصور النهضة على نمط غربى أو الى عدم تأصيل  
الجذور الى الاسس النظرية وشروط النهضة أو الى عدم تحول  
النهضة الى حركة جماهيرية واسعة حتى تتحول حركة التنوير الى  
ثورة • فالتنوير ليس فقط تجربة غربية تدور فى حلقات مثقلة محدودة  
الاثر فى مقاهى مصر وصالونات الادبية • بل « التنوير » حركة  
جماهيرية تستمد جذورها من الحركات التنويرية السابقة عند المعتزلة  
والفلاسفة والعلماء والفقهاء المجددين • مظاهر الردة اذن شاملة تتجاوز  
الافراد والمجتمعات والعصور • وما لم ترس قواعد النهضة على  
نحو جذرى أصلى داخلى ستظل حركاتنا فى التحديث نسبية ، غربية ،  
خارجية •

### التجديد الاسلامى :

● هناك كتاب اسلاميون تجديديون عديدون مثل د • خلف الله  
ود • عمارة فما أوجه الاختلاف والاتفاق فيما بينهم • وأين تضح  
نفسك فى مصافهم ؟

— د. حسن حنفي : لم يصبح الاسلام التجديدي تيارا واضحا بعد له أسسه وقواعده ونظرياته وجماهيره وتنظيماته وجرائده وأثره على السلطة وثقله الادبي لانه مازال حتى الآن مجموعة من الافراد المستثمرين داخل مصر وخارجها مثل محمد عماره ، وطارق البشري ، وخلف الله ، وكمال أبو المجد ، وعبد العزيز كامل . وبالرغم مما يجمع بينهم من أوجه الاتفاق العديدة مثل ضرورة التجديد ، والتحديث ، والالتزام بمقضايا الامة ، والدعوة الى العقل ، والدفاع عن مصالح الناس ، والجرأة في التجديد ، والاستقلال عن السلطة أكثر أو أقل ، الا أن التمايز بينهم واضح . فالبعض يركز على التجديد في الشريعة الاسلامية ( كمال أبو المجد ، خلف الله ، عماره ) أو إبراز الجوانب المضيئة في تاريخنا القديم أو المعاصر واعادة نشر المؤلفات الكاملة لزعماء الإصلاح — عماره — وتأسيس الاسلام السياسى في مبادئ أصول الحكم عند المعتزلة — عماره . الا أنه حتى الآن لم يحدث تجديد على مستوى العقيدة ، ولم ينشأ حوار جاد بين الاصولية الاسلامية والحركة العلمانية . ما يهمنى التجديد على مستوى العقيدة النظرية من أجل تأسيس ايديولوجية ثورية اسلامية قادرة على استيعاب جميع الايديولوجيات الثورية المعاصرة ، وفي الوقت نفسه ارتباطها بجنور أصيلة في العقيدة ، وفي تراث الامة ووجدان الجماهير ، وفي واقع الناس .

فمثلا أبرز — أنا — أهمية الارض في عقيدة التوحيد حتى تتلاءم مع عملية التجديد ، وتجريم أراضي المسلمين . والله في القرآن رب السموات والارض له نور هو الخلق في السماء اله ، وفي الارض اله . كما أركز على قضية « العدالة الاجتماعية » وحق الفقراء في



أموال الاغنياء • وعلى قضية حريات الناس والنصح للمسلمين ،  
وارشاد أولى الامر — أمامهم وليس خلفهم لتأصيلهم لا تبريرهم •  
كما اختلف عنهم في أنهم قد يقصرون جهدهم على ما هو مكتفى  
نظري • في حين أن الاجدى هو الجمع بين ذلك ، وبين النضال  
السياسى • فمن اتون المعركة يبرز التجديد • ومن قلب المعارك  
يبرز الجديد • وقد تطورت — أنا — كثيرا من الممارسة أكثر مما  
تطورت من القراءة • بالاضافة الى أن بعض المجددين يرضون  
بالشبهة والكسب والكلمة السريعة التى ترضى أذواق الجماهير • فى  
حين أن — الاجدى العمل الدؤوب على الامد الطويل ، والعبارة المحكمة  
التفصيلية — لا ابتلاء والصيغ الخطابية ، ومخاطبة عقول الناس ،  
وتضوئها والمعلم بحيث يمكن أن تصبح الايديولوجية الاسلامية الثورية  
البدئية حقيقةً معقدةً الايديولوجيات العلمانية المعاصرة ، ومحور  
جذب للجماهير الواسطة ما نأ

هل هو صراع حقيقى ؟

● لاحظ البعض عدم دقة بعض المفاهيم التى استخدمتموها  
فى مجلتكم ( اليسار الاسلامى ) ومنها انكم نشرتم مقالا عنوانه  
« هل يجوز شرعا الصلح مع بنى اسرائيل ؟ ويقول هؤلاء إن لا يتفقدهم  
مصطلحات مثل بنى اسرائيل و « اليهود » بدلا من « الصهيونية »  
ومثل شرعا بدلا من « سياسيا واقتصاديا ووطنيا » ويقولون  
ان الصراع العربى — الاسرائيلى ليس صراعا دينيا بحال من  
الاحوال ؟ »

— ده حسن حنفى : أنا على يقين لكن أن الحركة الصهيونية

حركة صهيونية بالاصالة نشأت ابان المد الاستعماري الغربى فى  
القرن الـ ١٩ الاوربى أثناء السيادة الرومانسية والقومية وفكرة العودة  
الى الجذور والانتشار خارج أوروبا لزيادة هجميع المواد الاولية  
ونشر الحضارة الاوربية على سواحل افريقيا وآسيا بعد أن نجحت  
التجربة أو كادت فى العالم الجديد .

لكن الردة التى حدثت فى مصر خلال العشر سنوات الاخيرة ،  
وقلب الحقائق والمسلمات الرئيسية لجميلنا جعلتني أتوجه الى وجدان  
الشعب ودفعني الى ذلك أيضا محاولة أجهزة الاعلام الحكومية  
الدفاع عن الصهيونية وتصديرها لنا ، معلنة بأن اليهودى لم يعد  
ذلك المحذب الظهر ، المقوس الأنف ، الاخنف الصوت ، المرابى المعجوز  
بل الانسان الصديق الذى يحافظ على الكلمة والوعد والشرف والذى  
يبنى مصلحة مصر !! كنت أخشى من آثار الموز والبيض والدواء  
الاسرائيلى الذى بدأ يمزو الاسواق ، ويخلق طبقة ترتبط مصالحها  
بالنظام الاسرائيلى . فأنا هنا منظر الثقافة الشعبية ، وجدت فى  
القرآن سلاحا يفيد القضية ويحرم موالة بنى اسرائيل ، ويكشف  
عن مخططاتهم والاعبيهم .

### لم نفهم !

● لم أفهم ، ولم يفهم كثيرون قولكم فى مجلتكم « اليسار  
الاسلامى » انكم ترون أن السياسة فى ثقافة الامة ونهضتها ، وأن  
تياركم ليس موجها ضد حكومات أو نظم ، لان المارك ، كما تقولون :  
ثقافة الامة وداخل وعيها الحضارى ، فهل أصبحت الثورة مجرد  
فكرة فى الرأس ، موضوع ثقافى ؟ !

— د. حسن حنفى : نظرا لكل ما فات وجدت أنه قد آن الاوان  
لبداية نهضة اسلامية لا تتعثر ، وأن تقوم على أسس جذرية تؤصل  
نفسها وتواجه تحديات العصر ، وتعمل في اطار من الوحدة الوطنية  
لا تحقد على أحد ، بل تحبى الجميع ، وتقوى وتدعم كل الحركات  
الوطنية . فالاسلام هو الاقدر على أن يكون بوتقة الحركة الوطنية  
كما حدث في الثورة الاسلامية في ايران قبيل سقوط الشاه . أريد  
أن أبدأ هذه المرة بالمفكرين الاحرار وليس بالضباط الاحرار . أريد  
أن أضع الحصان أمام العربية لا العربية أمام الحصان . وذلك يتطلب  
اعادة بناء الثقافة الوطنية ، واعادة بناء التراث القديم ، وأخذ  
موقف من الهيمنة العربية على الثقافة والارض ، وتوجيه شعور  
الناس نحو الواقع ، والمصلحة العامة . ربما أن نكون الجيل الذى  
سوف يرى مجتمعاتنا حرة ، اشتراكية ، علمية . ولكننا قد نكون  
الجيل الذى يمهّد لذلك عن طريق اعداد الابنية الفوقية والتجهيز  
لثورة . فما أسهل نقل النظريات والتكنولوجيا والعلم دون أن تتغير  
الابنية التقليدية في الذهن والشعور ، وفي تصوراتنا عن العالم .  
وباليت هناك تنظيم شعبى أو سياسى يتبنى قضية « التتوير الاسلامى »  
أو توحيد عنصرى الامة ، وأن يجد في الاسلام كثرات ثورة تمتد  
الى وجدان العصر . وعلى هذا النحو نحفظ الامة من الوقوع في  
المحافظة الدينية وفي الثورة العلمانية . فالمحافظة الدينية انزال  
وتخلف ، والثورة العلمانية انقطاع وقصر نظر .

## نظرة إلى الغد

● ما تصوركم مستقبل الأمة ؟

— د. حسن جنفى : نحن نعيش في عصر تذبح فيه المقاومة ، ويقضى على الثمنين : الفلسطينيين واللبناني أمام الجميع .  
يقف الفكر فيه عاجزا بصرف النظر عن تياراته لا يفرق فيه بين حركة اسلامية ، وحركة تقدمية ، مما يصيب الانسيان للثمنين ،  
ومع ذلك يمارك التاريخ طويلة الدعوة الى « الحاكمية لله »  
التي ترفعها الجماعات الاسلامية الآن ما هي الا رد فعل على ما سوا  
العرب وأحزاب المسلمين ، وقد فعل بسبب أكثر منه وضع إيجابي .  
وضع الأمة إذن في حاجة الى إعادة نظر على المدى الطويل . معاركها  
مستمرة ، تعلم من تجاربها ، وتسترشد بأبنائها ، تتكاتف كل الجهود ،  
وتتجاوز كل الآراء ، فالوطن للجميع . لا حكر فيه لأحد على أحد .  
امكانات الأمة هائلة ، هاديا وبشريا ، تاريخيا ومستقبليا . وطالما تتمخض  
الأمس عن بواكير نهضة جديدة . فالاعداد للثورة ، الثورة الدائمة ،  
وتربية الاجيال خطوة ضرورية ، وعدم التقريط في المادي ، أو الحقوق  
أو تقديم التنازلات شرط جوهرى . الحق باق ، والباطل ذاهب .  
هناك فرق شاسع بين الحكومات والشعوب ، وفرق شاسع أيضا بين  
ما يبدو على السطح ، وما يعمل داخل النفوس . فلربما كانت ماضي  
اليوم فاتحة يقظة جديدة . فليس لنا نقاء الدم والنصر ولكن لنا الأرض  
والمعبد والهيك والنصر دون مقابل ثائن الله . ولكن كيف يحدث التغيير  
بين وعى الافراد . . . وحركة الجماهير ؟ . . هذا هو السؤال .

## و — حديث حول الوحدة الوطنية :

١ — ما هو تصورك لنوعية الاخطار التى تواجه فكرنا العربى المعاصر ؟

ان أهم الاخطار التى تواجه فكرنا العربى المعاصر هى « أحادية الطرف » أى سيادة الرأى الواحد ، وغيب الحوار بين الاتجاهات الفكرية المختلفة حتى أصبح كل من يفرج على المألوف متيها بالكفر أو الالحاد أو الخيانة أو العمالة .

٢ — ما هى مظاهر الازمة فى حياتنا العربية العامة وحياتنا المعاصرة ؟

تظهر هذه الازمة فى حياتنا العامة فى غياب الترشيد ، وسيادة العقل . فممازنا نتعامل مع الواقع بالعضلات أو بالعمل اليدوى دون ترشيد للعمل أو للسلوك مما سبب الفوضى فى حياتنا العامة ، فى المواصلات والحياة . كما تتمثل أيضا فى عدم الاحساس بالزمان حتى تصبحنا نموذج الزمان الضائع ، لا تفرق فى حياتنا الساعات أو الايام بل والاسابيع والشهور والسنوات . وهذا ما عرف عنا بعدم الدقة فى المواعيد ، وعدم تحديد ساعات الزيارات ، وعدم التمييز بين أوقات

---

أجرى الحوار محمد عثمان لمجلة رورا اليوسف عام ١٩٧٦ ولكن يبدو أنه أثر نشره فى مكان آخر . وهذا ملخص الحوار أعيد كتابته من المسودة الاولى فى ديسمبر ١٩٨٨ . انظر الحوار السابق مع جريدة الشعب الاردنية ص ٢٥٩ — ٢٧٣ .

العمل وأوقات الراحة • فنستريح ونحن نعمل ، ونعمل ونحن نستريح • ويتضح ذلك من عبارات « أبقى أفوت عليك » دون تحديد موعد حتى خلطنا بين الحياة العامة والخاصة ، بين الجد والهزل • لم نعد نحسب الوقت بمقدار ما ننتج فيه حتى أصبح انتاجنا القومى محدودا بأقل من ربع الوقت اليومى ، وأصبحنا نضيع من الزمان أكثر مما ننتج فيه كما يحدث فى البطالة الممنعة لدى بائعى الارصفة ، ومتسلى المركبات، والعمالة الزائدة فى دور الحكومة •

### ٣ — ما هى الاسباب التى نتجت عنها أزمة الفكر ؟

لقد نتجت أزمة الفكر من سيطرة السلطة السياسية على جميع مواطن الفكر ، وعدم التمييز بين السلطة السياسية والحرية الفكرية • فقد ظنت السلطة أن الحرية الفكرية موجهة ضدها نظرا لعدم شرعيتها وعدم تمثيلها عن انقواعد الشعبية العريضة • وسادت السلطة الدينية السلطة السياسية فى ذلك عن طريق فرض التفسير الواحد ، وتكفير كل ما عداه • فالحاكم السياسى الواحد والتفسير الدينى الاوحد هما سبب أزمة الفكر المتمثلة فى أحادية الطرف وغياب الحوار •

### ٤ — ما هو موقف الفكر الاسلامى والفلسفة الاسلامية المتحررة

من حرية الفكر ؟

لقد قامت حضارتنا القديمة التى نعجب بها ونغفر على حرية الفكر ، وعلى الحوار المتبادل بين الاتجاهات الفكرية المختلفة التى ظهرت فى الفرق الكلامية • وكان الشيخ يسند ظهره على عامود المسجد ويدرس ثم يعترض الطلاب ، ويحاورون شيخهم أو ينفصلون

عنه ، ويكونون حلقة أخرى حول العامود المجاور . وفي الحديث « اختلاف الائمة رحمة بينهم » ، وكلها اتجاهات شرعية لم يتهم أحد منها الآخر كما فعل هذه الايام ، ونوزع اتهامات الكفر والخيانة . وفي الحديث « أصحابي كالنجوم فبايهم اقتديتم اهتديتم » . وكان هناك خلاف بين الصحابة . فكان الرسول يقول لعمر : يا عمر ، ارفع قليلا ، وكان يقول لابي بكر : يا أبا بكر ، أنزل قليلا . فقد كان أبو بكر أكثر التصاقا بالفكر على حساب الواقع وكان عمر أكثر التصاقا بالواقع على حساب الفكر ، وكلاهما موقف شرعى . وتأتى المصائب من الحديث الموضوع « ستفترق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة كلها فى النار الا واحدة .. هى ما أنا عليه أنا وأصحابى ... » وهو الحديث الذى يرفضه ابن حزم باعتباره مجافيا لروح الجماعة وأن الامة لا تجتمع على ضلالة . وقد وضعت مثل هذه الاحاديث لاعطاء الشرعية للسلطة القائمة ولتكثير المعارضة .

٥ - هل وصل العقل العربى يوما الى درجة التحرر ؟

بالطبع نعم . لقد استطاع العقل الاسلامى فى تراثنا القديم أن يصل الى أقصى درجات التحرر خاصة عند المعتزلة ، وهم المفكرون الاحرار فى الاسلام ووضعهم الاسس النظرية للمعتقدات فى أصول خمسة : التوحيد ، والعدل ، والحسن والقبح العقليان ، والوعد والوعيد ، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر . ففى مبدأ التوحيد استطاع التنزيه أن يقضى على كل مظاهر التشبيه والتجسيم والتشخيص التى مازالت سائدة فى عقليتنا اليوم . فنحن لا نفكر الا بضرب

الامثال والاشباه • كما أننا نشخص الافكار والنظم ، ونؤرخ لحياتنا بأسماء الاشخاص ، وتعرف مؤسساتنا بأسماء المديرين • كما استطاع المعتزلة اعطاء الاساس الخلقى للتوحيد ، واعتبار الصفات الالهية مبادئ للسلوك ، ومثلاً للحياة الفاضلة ، وغايات يحققها الانسان • كما أعلن المعتزلة حرية الانسان ، ومسئوليته عن أفعاله ، وأن العمل هو مصدر القيمة ، وهو ما عرف باسم الاستحقاق ، وليس كما نحن فيه الآن من قدزية وتوكل ، وتسليم بالمحترم ، ورضا بالمكتوب • وجعلوا العقل أساس النقل ، وأن كل من يقدح في العقل يقدح في النقل ، وليس كما نفعل الآن من هدم للعقل ، ومن اعتماد على قال الله ، وقال الرسول ، ومن تكيف لواقعنا وحياتنا على النصوص ، واستمداد طبنا من حديث جناحي الخبابة ، وأعلنوا حتمية قوانين الطبيعة وبالتالي أمكن تأسيس العلم الطبيعي وليس مثلنا نعيش في عالم لا يحكمه قانون • كما جعلوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر أساس العلاقات الاجتماعية وصلة المحكوم بالحاكم وليس كما نفعل نحن من تبرير لقرارات السلطة أو خوف من ارهابها •

٦ — لماذا تم تصفية الاتجاه العقلاني في الفلسفة الاسلامية وكيف ؟

لقد حدثت هذه التصفية في القرن الخامس الهجري بعد هجوم الغزالي على العلوم العقلية وعلى رأسها المنطق والفلسفة ، والدعوة الى التصوف وإلى العلوم القلبية ، وهو ما نحن فيه حتى الآن • كما حدثت أيضاً أن سادت الاشعرية ، وتم القضاء على المعتزلة في محتهم • ورثنا التصوف والاشعرية ، وسادا في حياتنا اليومية وفي معاهدنا الدينية حتى الآن ، وكلاهما يقومان على الانقياد والتسليم • وقد



وجدت السلطة السياسية منذ العصر المملوكى التركى فى هذا التيار أكبر دعامة للحكم • فالانقياد والتسليم فى الدين يؤدى الى الطاعة والولاء فى السياسة •

٧ — هل الازمة فى الفكر الاسلامى نتيجة لغياب المنهج العلمى فى تناول القضايا الفكرية ؟

اننا فخرج هذه الايام كلمتى العلم والتكنولوجيا وكأنهما مفاتيح سحرية تدخل بها عالما آخر حتى تحولا الى أسطورة مضافة الى أساطيرنا • والحقيقة أن العلم خطوة تالية للعقل • والعقل يقوم أساسا على الاستقلال عن كل ما سواه • تتلخص الازمة إذن فى غياب المنهج العقلى الذى هو أساس التصور العلمى للعالم • والإعلامية فى حياتنا ترجع الى اللاعقلانية • ولقد استطاع علماءنا قديما انشاء العلم نظرا لادراكهم لموظيفة العقل وكيفية استعماله • والعقل يشمل الحس والتجربة والتاريخ معا •

٨ — ما هو دور الفكر الدينى الموجود فى المعجزة على حرية الفكر والابداع ؟

هناك أنماط عديدة من الفكر الخيالى • هناك فكر دينى يبدأ من النص • وتكون وظيفة العقل تبرير النص • ويهدف الى تكليف الواقع حسب النص • وهو الفكر الذى أوقفنا فى الميادين وفى التفكير فيما يضر ولا ينفع • أدنا الواقع كله وخرجنا عليه وعادينا • ولكن هناك فكر دينى آخر يقوم على العقل أولا كما هو الحال عند المعتزلة وعلماء أصول الدين أو يبدأ من الواقع كما هو الحال عند علماء أصول الفقه خاصة المالكية منهم • فالعقل هو وسيلة التركيب فى حياتنا • والاجتهاد هو سبيل التقدم • وهو ما سناه اقبال مبدا الحركة فى الاسلام •

### ز — التحديات السبعة التي تواجهنا اليوم :

- عيينا أننا ندرس روحا منتصرة في بدن مهزوم .
- لا فرق بين من ينقل عن ابن تيمية وبين من ينقل عن كارل ماركس .
- لماذا لا يكون شعارنا هو نفس شعار الامام الشافعي : رأى صواب يحتل الخطأ ، ورأيك خطأ يحتل الصواب .
- كل الزعماء المصريين من عرابي حتى عبد الناصر كانوا اسلاميين .
- أربعة أحزاب فقط تعبر عن الشعب المصري : الاسلامي ، والناصرى ، والليبرالى ، والماركسى .
- مطلوب حوار وطنى بين كل الاحزاب .
- الاسلام هو الوسيلة الوحيدة للوصول الى عقل وقلب الجماهير .
- كل الزعماء المصريين من عرابي حتى عبد الناصر كانوا اسلاميين .
- أربعة أحزاب فقط تعبر عن الشعب المصري : الاسلامي ، الناصرى ، الليبرالى ، الماركسى .

---

صباح الخير ، مايو ١٩٨٨ ، وقد صدرته اقبال بركة بالفقرة الآتية :

وسط معمة المبرزات الفكرية التى تصم آذاننا منذ فنت بوابه الديمقراطية فى بلادنا لنعبر الى بستان القنبة والتقدم ، الا يجدر بنا أن نتوقف لحظت لنسترد الانفس ونتلل المشهد حولنا ، محليا وعالميا ، وإن نحاول ترجمة خريطة العالم حضاريا لنستشف موقعنا . من اين جئنا . وإلى ماذا نصير ؟ !

● مطلوب حوار وطنى بين كل الاحزاب .

● كان سؤالى الاول : ما تعريفك الخاص للمضارة ؟

— أجب : هناك تعريفات عديدة للاكاديميين . لكن ما يهمنا نحن

نحن مازلنا فى مرحلة البداية ، لم نغير بعد الى الساحة الديمقراطية ، الرجبة ، ومع ذلك نكل منا يتربص بالآخر لئلا يمنعه من الدخول . كما لو كان يستأن الديمقراطية لن يتسع الا لهره واحده ، لا يد كى نرددهر من ان تخفق وتفل ، بل وتموت كل الزهور الاخرى ١١ .

هناك من نصبوا انفسهم حراسا على البوابة ، لا يؤذن بالدخول الا لمن يمسحون فى اعتابهم ويحظون برضاهم . واسلاويون يرشقون علمانيين بسهام الكفر ، ومركسيون يشحنون المناجل لاجتثاث الفكر السلبى . وضرب حواء الراسمالية والثروات الطفيلية . بينما رجل انشفاوا بقضية اهم واخطر الا وهى منع المرأة من المشاركة ، لانها لا تصلح — فى رأيهم — الا للفراش والمطبخ والحديقة الخلفية .

كيف يبدو الصورة . فى عيون مفكرينا ؟ ا ما التحديات التى تواجهنا اليوم ؟ وكيف السبيل الى مواجهتها والتغلب عليها واستكمال مسيرة الاستقلال السياسى والاقتصادى والثقافى ؟ ا

وكما يشخص الطبيب الداء ، وجدت المفكر المصرى الدكتور حسن حنفى ، يشير للعللة التى أصابت البدن العربى الاسلامى ، ويعرف الحل ، وقد كتبه فى مؤلفاته العديدة بالعربية والفرنسية والانجليزية حول القضايا المعاصرة واليسار الاسلامى والتراث والتجديد . وعلى الرغم من ابعاده المكانى من مصر لسنوات عديدة استمارته فيها جلمعت طوكيو والولايات المتحدة الامريكية والامم المتحدة والمغرب ، الا ان ذهنه العربى ظل حاضرا ، وحسه انحرى وانداءه الاصلابى لم يتراجعا لحظة واحدة من متابعت كل الاحداث فى بلده وكتابة العديد من المقالات فى الصحف العربية حولها . وأخيرا جمعها فى ثمانية مجلدات تحت عنوان « الدين والثورة فى مصر من ٥٢ — ١٩٨١ » .

==

م ٢١ — اليسار الاسلامى والوحدة الوطنية

في العالم العربي الاسلامى وفي مصر أن الحضارة هي قدرة شعب ما على أن يستجيب لتحديات العصر وأن يعطينا طولا جديدة غير منقولة لا من نماذج قديمة ولا من نماذج معاصرة ، بمعنى لا من أبداعات الآباء والأجداد فهم رجال ونحن رجال ، نتعلم منهم ولا نقتدى بهم ، ولا من ظروف مشابهة لحضارات أخرى ، لأن كل حضارة لها خصوصياتها وظروفها . فالحضارة في رأى هي القدرة على الدخول من شعب ما في تحديات العصر والحصول على حلول ابداعية قادرة على الحفاظ على هويته ، وفي نفس الوقت على الاستجابة لهذه التحديات .

● قلت : ما دمت ترى أن لكل حضارة خصوصياتها التي يجب أن تلتزم بها عند تقدير الطول لتحديات العصر ، فما خصوصيات الحضارة التي نعيش في ظلها — كعرب ومسلمين — هذه الأيام ؟ !

— قال : الحضارة هي ما ترسب في أعماقنا خلال أجيال عديدة ، أى أنها المخزون النفسى . وفي منطقتنا لا يختلف المسلم عن المسيحي عن اليهودى سواء كان من القدماء أو من المحدثين . فمثلا المترجمون القدماء حنين بن أسحق ، واسحق بن حنين ، ويحيى بن عدى ، وبشر

---

والدكتور حسن حنفى حاصل على دكتوراة الدولة من جامعة السوربون بفرنسا علم ١٩٦٦ حول مناهج التفسير ، وظاهريات التفسير وتفسير الظاهريات . ويعمل حاليا استاذ الفلسفة الاسلامية بكلية الآداب جامعة القاهرة .

عنى بن يونس كانوا نصارى دبنا واكثوم كانوا عربا لغة ، وكانوا مسلمين ثقافة ، وهؤلاء عندما ترجموا الثقافة اليونانية فعلوا ذلك ولاء للحضارة العربية وللثقافة العربية وليس للحضارة الاجنبية •

وعلى المستوى الشعبى : ما الفرق بين المصرى الذى يذهب الى القديسة سانت تريزا فى شبرا وذلك الذى يذهب الى السيدة نفيسة ؟ ان هناك ديننا شعبيا عاما يخلب عليه احترام القديسين والاولياء وسيادة العبادات والطقوس ، وكل مظاهر الاحتفالات الدينية عند الاقباط والمسلمين المصريين تقريبا واحدة • عند المثقفين المحدثين هناك تصور ثقافى واحد للدين ، عند الخاصة ، وعند الطبقة المتوسطة • وهناك تصور واحد للدين أيضا يدعو الى الالتزام بالقيم العليا والامانة والشرف • الخ • أنا مثلا أنظر الى نفسى كمصرى المولد ، عربى اللسان ، اسلامى الثقافة ، وفى هذا لا يختلف أى قبطى أو يهودى مولود بمصر ، عربى اللسان ، فالاسلام ثقافة نعيش فى ظلها جميعا •

● قلت : أنت اذن ترى الاسلام ثقافة ، الى جانب كونه ديننا سماويا ووحيا الهيا • فماذا عن الاسلام كمحضارة ؟ !

— قال : عندما نشأ الاسلام قديما لم يكن لدى العرب سوى الشعر ، وبعض العادات والاعراف وقوانين التجارة والقيم العربية القبلية • ولكن بفضل الاسلام ، أى بفضل الوهى المنزل ، تحول هؤلاء الى صناع حضارة وأساسها العلوم كعلوم التصوف والفقه والحديث والرياضة والكيمياء والفلك والصيدلة والنبات والحيوان والجبر

والحساب والهندسة والموسيقى .. الخ . وفى نفس الوقت كانت الجيوش الاسلامية تقوم بمهمتها فى فتح الامصار أى أنه كان هناك شعب يقبل التحديات وينتصر ، وجيوشه ممتدة الى اراضى الفرس والروم فتهمزها وترث حضارتيهما فى وقت قياسى لم يشهده التاريخ من قبل . كان المسلمون يستجيبون لحاجات عصرهم عندما أنشأوا علم الكيمياء تعبيرا عن حاجات صناعة السلاح وتطور علم الطب والادوية والاعشاب لعلاج المجندين الجرحى ، وتطور علم الفلك لمعرفة مواقيت الصلاة ، وعلم الحساب والهندسة لمعرفة زاوية القبلة ، وعلم التشريع والفقه لكى يعرفوا ما الخراج ، وما القوانين التى يجب أن يتبناها الناس فى الاراضى الجديدة ، وعلم العقائد لكى يعرفوا من المؤمن ومن الفاسق ومن الكافر بعد الفتنة الكبرى ، ومقتل على .. الخ .

● قلت : خاصية الاستجابة لتحديات العصر ، والانتصار عليها انتصارا ساحقا جعل المسلمين يرثون أكبر حضارتين كانتا تحكمان العالم القديم : الساسانية ( الفرس ) ، والرومانية ( الغرب ) .. لماذا اندثرت .. ولماذا لم تتواصل عبر الاجيال هذه الخاصية ؟ !

— قال : المسلمون اليوم يعانون من عيبين . اننا ننقل علومنا قديمة نشأت فى عصر الانتصار ونحن فى عصر الهزيمة والتخلف ، نحن ندرس روحا منتصرة فى بدن مهزوم . الميب الثانى اننا ننقل علومنا غربية نشأت فى بيئة وظروف تختلف عن ظروفنا وبيئتنا . وبالتالي وقفنا عاجزين مرتين .

● سألته : هل بالامكان — فى ظروف العصر الراهن — أن ننبد كلاً الاتجاهين ونبدأ نحن من أول الطريق ؟ !

— قال : هذا ممكن .. وفي رأيي أنه لا غرق بين من يتول • قال  
ابن تيمية ، ومن يقول قال كارل ماركس ، كلاهما ناقل ، كلاهما لا يرى  
الواقع الذي أملمه • لو نظرنا الى موقفنا الحضارى الآن : لموجدت  
ثلاث جبهات فكرية • الجبهة الاولى يشكها كل الذين يقولون قال الله  
وقال الرسول والذين يستشهدون بكتب التراث وينقلون عد القدماء •  
الجبهة الثانية يشكها أولئك الذين ينقلون عن العرب فاذا كان ليبراليا  
استشهد بأقوال جون ستيوارت ميل واذا كان اشتراكيا استشهد  
بأقوال سان سيمون وكارل ماركس واذا كان قوميا يقول : قال فيشته  
وقال هيجل • الخ • وفي حقيقة الامر فان هاتين الجبهتين تستمدان  
منهما واحدا ، على الرغم من اختلاف مصادرها • أما الجبهة الثالثة ،  
وهى تمثل الواقع الذى نعيشه ، فلا أحد يفكر فيها • لانها تمثل  
الطريق الصعب • وتتقضى أن نعرف أولا التحديات التى نواجهها  
ثم الطول المثلئ لهذه التحديات • وللأسف فان أغلب مفكرينا  
يلجأون للطريق الأسهل ألا وهو الاحتفاء بالثقافة والحضارة • الاول  
لائبات الهوية وأنه مسلم ، والثانى لائبات المعصنة والحداثة •  
والواقع ضائع بينهما •

● سألت : بصفتك واحدا من هؤلاء المفكرين ما هى — فى رأيك —  
التحديات التى نواجهها اليوم كمسلمين وعرب • وأيضا كمصريين ؟

أجاب : او كان الامر ببدي لامرت المعلمين أن يلقنوا أولادنا فى  
الكتاتيب والمدارس الابتدائية أن التحديات التى نواجهها سبعه :

## أولا - تحرير الارض :

فما زالت قضية الاراضى المحتلة تشغل بال الجميع ، سواء كان ذلك عن وعى أو لا وعى ، وتأتى فى المقدمة طبعاً لمسلمين . هناك الضفة الغربية والقدس وغزة ومناطق محتلة فى المغرب مثل مدينتى سبتة ومليلة اللتين مازالت اسبانيا تحتلها منذ القرن السادس عشر ، وكشمير فى الهند ، وأفغانستان .. فالاحتلال أنواع .. قد يكون عن طريق قواعد عسكرية أو أحلاف .. أو قوات عسكرية تحتل الاراضى .. نحن مازلنا فى نهاية العصر الاستعماري والكشوف الجغرافية ، ومازلنا نعانى من الحروب الصليبية القديمة . والقرآن الكريم يقول لنا : اله السموات والارض ، وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله .. فالله والارض شئ واحد فى القرآن الكريم ، والمؤمن الذى لا يدافع عن الارض يكون ايمانه فارغاً .

## ثانياً - قضية الحرية والقهر :

فليس من المعقول أننا مازلنا الى اليوم لا تشغلنا سوى قضية الحريات ، وقوانين الطوارئ .. ، وحق التعبير ، والصحافة الحرة . وليس من المعقول أن نترك الامم المتحدة ترسل لجاننا لتقرر أن العالم الاسلامى العربى به أكبر عدد من المسجونين السياسيين .. نحن نقول فى الاسلام ان الساكت عن الحق شيطان أخرس .. وقد أمرنا بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر .. حتى عبارة لا اله الا الله تبدأ بالنفى . انها تنفى الالهية عن كل الآلهة المزيفة .. ولا تعطيهها الا لله الواحد الحق الذى يتساوى أمامه الجميع .. رب البيت الذى أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف .. أى أن الله هو الخبز .. وهو الحرية .



### ثالثا — قضية العدالة الاجتماعية :

الامة الاسلامية اليوم يضرب بها المثل .. ففيها أغنياء  
المالم .. وفيها أيضا الملايين الذين يموتون قحطا وجوعا .. في تشاد  
وأثيوبيا .. الخ ، هذا مع أن القرآن الكريم يقول لنا أن المجتمعات  
تنهار بسبب « بئر معطلة وقصر مشيد » أى أن مصالح الناس تكون  
معطلة بينما الاثرياء يبنون القصور . مرتبط بهذه القضية ما نعانيه  
في المجتمعات الاسلامية من غلاء فالحش ، وتضخم ، وتدخل البنك  
الدولى بشروطه المجففة ، تهريب الاموال .. وشركات توظيف  
الاموال .. وهى قضايا تشغل بال كل انسان .. ويفكر فيها ليلا  
ونهارا .. مع أن حلها اسلاميا سهل .. فالقرآن يقول « والذين في  
أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم » غير الزكاة .

### رابعا — قضية التجزئة :

وهى تقطيع أوصال العالم الاسلامى . فمن هنا تبدأ أغلب مشاكلنا .  
زمان كان الانسان المسلم يأخذ جملة أو راحلته فيذهب الى خوراسان ،  
فلا يستوقفه أحد على الحدود ، ويطلبه بتأشيرة الدخول ، أو يشك  
في كونه اراهيبيا .. الخ ، وقد يستقر ويتزوج ويصبح قاضيا .. مثل  
ابن بطوطة الذى غادر الاندلس الى المغرب ثم الى جزر الملديف وهناك  
عين قاضيا .. ! فالعالم الاسلامى لا تشطره الحدود السياسية التى  
افتعلها الاستعمار الغربى فقط ، بل هناك الطائفية .. التى يستغلها  
أعداؤه جيدا فيشعلون الفتن بين الشيعة والسنة ، والدروز والموارنة  
والبربر والاكرد .. الخ ، ثم زرعت اسرائيل في قلبه لتقطيع  
الواصر .. وهذا سقوط الخلافة مازال سؤال يتردد عبقا : هل نحن

عرب أم نحن مسلمون ؟ هل نبدأ بالوحدة العربية أم بالوحدة الاسلامية؟  
والحل هنا سهل أيضا .. وموجود في القرآن « الهكم اله واحد وأنا  
ربكم فاعبدون » اله واحد ، وفكر واحد ، وقضية واحدة .. الخ .

#### خامسا — قضية التنمية والتخلف :

فول من المقول أن نزعم أننا خير أمة أخرجت للناس .. ثم يأتي  
الناس الى بلادنا ليشاهدوا التخلف في كل جانب من حياتنا .. في  
الخدمات والمواصلات والمجارى والمستشفيات .. الخ ؟ ويأتى الخبراء  
الاجانب ليساعدونا على التغلب على مشكلاتنا العديدة والعويصة  
كأننا عاجزون عن حلها عن طريق أبنية اجتماعية واقتصادية وسياسية  
ومؤسسات تدل بالفعل على أن لدينا فكرا قادرا على مجابهة تلك  
التحديات .

#### سادسا — قضية الهوية .. والتغريب :

هذا الهجوم . الكاسح للمصطلحات والعبارات الغربية حتى في  
المواقع التي تدعى انتماءها للاسلام : مثل البوتيك والشوبنج سنتر  
والسوبر ماركت والتيك أو اوى .. الخ . أتذكر زمان ونحن طلبة أننا  
عندما كنا نقوم بالمظاهرات ضد الانجليز قبل ثورة ١٩٥٢ ، كنا نذهب  
الى المحلات ونحرق لافتات الدعايات الاجنبية مثل الكوكاكولا وغيرها .

#### سابعا — قضية تعبئة الشعب وتجنيد الجماهير :

نحن الآن ألف مليون مسلم .. ومع ذلك عاجزون عن الوقوف  
أمام ثلاثة ملايين يهودى !! في أى حرب يستطيعون تعبئة مليون تحت

السلاح فوراً ، ونحن مائتا مليون عربى لا نستطيع أن نعبئ منهم نصف مليون .. كان الافغانى يقول : والله لو كان المسلمون ذبابا وحط فوق الجزيرة البريطانية لاغرقها .. لو كانوا جرادا وفرشوا أرض الغرب لالتهموها .. وهكذا .. والتحدى الذى يواجهنا اليوم : كيف نستغل هذه الثروة البشرية فى غزو الصحراء وتحسينها وتوسيع الرقعة الزراعية .. على العكس من ذلك نحن ننفق الملايين فى محاولة يائسة وفاشلة لاقتناع الشعب بتحديد نسله !

● قلت : أنت الآن حددت التحديات الاساسية التى تواجه العالم الاسلامى - العربى من وجهة نظرك .. وقلت أن الحلول الاسلامية لها سهلة ميسرة .. ومع ذلك نجد الساحة السياسية تموج بتيارات متصارعة ، حتى بين الاسلاميين أنفسهم .. وكل فئة ترى أنها وحدها القادرة على الحل .

قال : من يرد أن يحرر فلسطين باسم الله فليفضل .. ومن يريد أن يحررها باسم الحرية فليفضل .. ومن يرى أن البروليتاريا العالمية هى التى ستحررها فليفضل .. ومن سيرفع لواء القومية والناصرية والاشتراكية ليحررها فلسطين .. أهلاً وسهلاً .. أن تعدد الاطر النظرية ممكن ، أما برنامج العمل الوطنى فلا بد أن يكون واحداً . ومن رأى أن التيارات السياسية التى تعبر عنها الاحزاب الحالية يمكنها أن تتفق جميعاً على برنامج عمل وطنى موحد لمجابهة هذه التحديات الرئيسية للممر .. وذلك باحترام تعدد الاطر النظرية .

● قلت : ألا يبدو كلامك هذا متقللاً .. أكثر من اللازم ؟

أجاب : نعم أنا متفائل .. ولكن هناك شرطان أولهما : لابد ان نتعلم احترام الرأي الآخر .. أن نكون كما يريد لنا القرآن الكريم : أشداء على الكفار ، رحماء بيننا .. للأسف نحن عكس هذا تماماً .. أمام الأمريكى أو الروسى أو الفرنسى أو اليابانى نذوب رقة وتساهل .. أما فيما بيننا فالتكفير والاتهام بالخيانة والاغتيال و ... الخ ، مع أن الشافعى وهو أحد الأئمة المسلمين كان يقول : رأى صواب حتماً الخطأ ، ورأى خطأ يحتمل الصواب ، فلماذا لا يكون هذا شعارنا .. ؟ الشرط الثانى : لابد من الوحدة الوطنية بين أفراد الوطن جميعاً فلأسف عددنا فى مصر اليوم يفوق الخمسين مليون مواطن ولكن كم منهم يعمل باخلاص وينتج بالفعل ؟ ! كم من هذه الملايين الخمسين يشعر بالانتماء الحقيقى لمصر .. ؟ ! أنا أرى أن المشاكل التى تواجه مصر الآن ليست عويصة ، بل يمكن حلها .. ولكن مع شئ من الاصر والاخلاص والشعور بالانتماء .. الخ .

● قلت : ألا تشعر ممي أن هذا خطأ المثقفين .. وأنهم لم يقوموا بدورهم — عن طريق الادب أو الفن أو الاعلام .. الخ — فى اذكاء ذلك الشعور القومى وتلك الروح الجماعية ؟ !

قال : المثقفون أنواع : هناك من يشحذون كل همهم لتبديد النظم القائمة ، وبالتالي يفقدون دورهم فى النقد وفى الريادة وهناك من يختار الهجرة والعمل فى الخارج ويعيش بلا وطن ، ومن يبقى فى الداخل متسلحاً بالصمت ، ويصاب باليأس والاحباط وينعى حظه وقد يموت مكتئباً .

● قلت : ألا تتعارض هذه الصورة القائمة لوضع المثقفين فى

العالم العربي مع تفاؤلك السابق ؟ ! ليس هناك من حل لازمة المثقف  
العربي هذه ؟ !

قال : هناك .. حل .. وسهل جداً (١)

● قلت : أنت ترى أن المثقفين العرب عامة ، والمصريين بالذات ،

---

(١) وقد انتهت أقبال بركة الحلقة الاولى بالحكمة الآتية :

على الاسبوع القادم لنناقش مع د. حسن حنفى الاستاذ الجليلي  
الذى فصل من الجامعة مرة بسبب تعارض آرائه مع السلطة الحاكمة .  
لزمة المثقف العربي وقضايا أخرى عديدة .

وقد صدرت الحلقة الثانية بالفقرة الآتية :

مثل الفارس القديم ينطلق الدكتور حسن حنفى على ظهر فرس مريض  
اسلامي ، فوق مضمار مهدته الليبرالية ( حرية التعبير واحترام انراى  
الأخر ) ليجتاز جواجز سبعة ، ويحقق نهضة شاملة للشعوب العربية  
يفوز فيها بجوائز الاشتراكية والوحدة العربية .

ويرى استاذ الفلسفة الاسلامية بجامعة القاهرة انه لكى يبنى شعب  
ما حضارته ، لابد ان يستجيب لتحديات العصر ، وان يبدع حلولاً جديدة  
غير منقولة عن الاجداد ( لهم رجل ونحن رجال ) ولا عن حضارات أخرى  
( لهم ظروفهم ولنا ظروفنا ) مع عدم تجاهل ما أنتجته الحضارة البشرية  
حتى اليوم . وفي مصر لا يفترق المسلم عن المسيحي عن اليهودى في انهم  
جميعا : مصري المولد ، عربى اللسان ، اسلامى الثقافة - بالاسلام ليس  
عقيدة دينية محسب وانما هو ثقافة شاملة ومخزون نفسى وراثى شعبى  
متاصل .

ويرى الدكتور حسن حنفى أن الشعوب الاسلامية العربية لابد كى  
تنهض من عزرتها وتميد بناء حضارتها الاسلامية او نواجه اولاً التحديات  
التي تعوقها وهى سبعة : قضية تحرير الارض ، قضية الحرية والقهر ،  
قضية العدالة الاجتماعية وتوزيع الثروات ، قضية الوحدة بين هذه  
الشعوب ، قضية التنمية والنخلف ، قضية الهوية ومقاومة التغريب ،  
وأخيراً قضية التعبئة واستغلال الثروة البشرية .

يعيشون أزمة خانقة تؤدي ببعضهم الى الهجرة خارج البلاد أو الى الصمت داخلها ثم الاصابة بالاكثاب وأخيرا الموت كمدا .. ألا يوجد حل لهذه المشكلة ؟

— قال : هناك حل ميسر .. وهو ما اخترته لنفسى .. أن أكون مثقفاً رائداً مفكراً .. يعترف بإمكانية التعبير بحرية عن رأيه دون أن ينضم الى تنظيمات سرية أو يخرج عن اطار الشرعية فيرد الفكرة بالفكرة ، والرأى بالرأى ، والبرهان بالحجة .. وهناك منابر عديدة تتيح لنا ابداء الرأى من خلال الجامعة والصحافة والمجتمعات العلمية والثقافية .. وأتمددى الجميع .. فى أنه اذا كان هناك رأى أصوب من رأى ، أو اتجاه أعمق ، فأنا أول من ينتمى اليه .. وأنا أعرض هذا بروح البحث الحر .. وباحترام كامل للرأى الآخر . بالحوار الوطنى يمكن لكل التيارات الفكرية ولكل الاحزاب السياسية أن تقدم حلولها لتلك التحديات .

● قلت : من المعروف أن لكل حزب سياسى استراتيجيته العامة وأهدافه المحددة ، وقد أوضحوا ذلك فى المعركة الانتخابية الماضية ، ومع ذلك لا نجد من رجل الشارع اقبالا على الانضمام للاحزاب أو المشاركة فى الحياة السياسية .. حتى التصويت فى الانتخابات يرض به الكثيرون على المرشحين .

— قال : أحدى مآسينا أن المؤسسات الموجودة بمصر ، تعليمية أو سياسية أو دينية أو ثقافية ، لا تعبر عن واقع الشارع المصرى . فالشارع المصرى به أربع قوى رئيسية وكلها غير ممثلة فى تنظيماتنا

النيابية ولا في صحافتنا ولا في جامعاتنا ولا في أى شيء .. أول هذه القوى الشعبية أو التيارات هو التيار الاسلامى . وأذكر أن الجامعات تحمل الثورة كانت تموج بالحركة الاسلامية وكان أغلب المنتخبين في اتحادات الطلاب من شباب الاخوان المسلمين .. كان يكفى أن يقف طالب في الحرم الجامعى وينادى لا اله الا الله .. حتى على الكفاح حتى يتجمع آلاف الطلبة وتقوم المظاهرات ضد الانجليز وضد القصر . ان التيار الاسلامى في مصر قديم منذ أيام الحزب الوطنى ومصطفى كامل وجمال الدين الافغانى .. كل الزعماء الوطنيين كانوا اسلاميين . سعد زغلول كان من تلاميذ الشيخ الامام محمد عبده ، وعبد الناصر كان عضوا في الاخوان المسلمين .

● قلت : واليوم وجد ما يسمى بالتحالف الاسلامى بين هذا التيار الذى نتحدث عنه وحزبين سياسيين رسميين .

— قال : طالما أن مقر الاخوان المسلمين لم يعد اليهم .. وانه من غير المسعوح لهم رسميا اقامة تنظيم خاص بهم وعلمى فلا فائدة .. ليس مهما أن يسمى هذا الحزب بالاخوان المسلمين فليكن له اسم آخر .. المهم أن يعبر عن ذلك التيار الشعبى العارم بين صفوف الشعب المصرى .. وفي هذه الحالة ستنضم اليه كل القوى الاسلامية والفصائل المتعددة .. وسيكون له أجنحة .. ويمكن لما يسمى بالتطرف أن يجد محاور على نفس الارضية من داخله .. وتنشأ تيارات داخل الحركة الاسلامية .. تيار وسط كبير ، وتيار تقدمى ، وتيار يسارى .. الخ . وهكذا تصبح الحركة الاسلامية شرعية ، فتتقدم للانتخابات النيابية ولاتحادات الطلبة باسمها . هذه الحركة موجودة في الشارع

المصرى وتسيطر عليه وتقوم بلحادث عديدة في الصعيد ، وهى المستهدفة من قانون الطوارئ .. والكلى يعلم ذلك .. والكلى صامت ولا يريد أن يعترف بها .. وهكذا نجد أن المنضم للحركة الاسلامية عرضة للمطاردة ، ولدخول السجن وللاضطهاد .. فهو ليس مقاطعا للحياة السياسية وانما العكس صحيح .

● قلت : قد يكون هذا التيار الاعلى صوتا والاكثر تحركا ... ولكن بالقطع هناك تيارات أخرى في الشارع المصرى ..

— قال : نعم .. الفاصريون .. هؤلاء هم الذين أسسوا مصر الحديثة ، كل ما يعيش في ظله اليوم المواطن المصرى الكادح من اصلاح زراعى ومجانية التعليم وعدم الانحياز والتصنيع والسد المالى والقومية العربية .. الخ هؤلاء الذين يمثلون مشروع عبد الناصر ، الذى هو امتداد وتكرار لمشروع محمد على الكبير .. بالطبع يوجد بينهم أجنحة : يمين أو محافظ ووسط ويسار .. ولكن مازال ما يسمى بالناصرين أو ثورة مصر .. غير ممثل في أجهزةتنا أو صحافتنا أو مؤسساتنا .. الخ . أما التيار الثالث فهو تيار الليبراليين .. أولئك الذين كانوا يحكمون مصر قبل ثورة يوليو ٥٢ .. هؤلاء أسسوا أول برلمان في المنطقة ، وأرسوا دعائم النظام الليبرالى ، وتعدد الاحزاب والمجلس النيابى ولهم تاريخهم العريق ، وكم من مرة قام نواب الشعب ضد الانجليز ، وضد استبداد القصر وقدموا مشاريع كالاصلاح الزراعى ودافعوا عن حرية الصحافة .. الخ . التيار الرابع في الشارع المصرى ، وغير الممثل في حياتنا السياسية هو تيار الماركسيين المصريين ، الذين بدعوا كفاحهم منذ أوائل هذا القرن .



● قلت : هذه التيارات التي ذكرتها جميعا : الاسلامية والناصرية والليبرالية والماركسية موجودة في الاحزاب الرسمية .. ولهم ممثلوهم في مجلس الشعب أيضا .

— قال : تمثيلهم ليس بالقدر الكافي ولا يمثل نسبتهم العددية . ووجودهم داخل الاحزاب يحدث بأسلوب ملتف وغير مباشر . في رأيي لو أن هذه التيارات الحقيقية مثلت بتنظيمات شرعية فيكون هناك الحزب الاسلامي ، والحزب الناصري ، والحزب الماركسي ، والحزب الليبرالي .. ويكون لكل تنظيم منهم جريدته اليومية ومجلته الاسبوعية ودورياته واجتماعاته المنتظمة .. وأن يتم بينهم جميعا حوار وطني ، يحترم فيه كل تيار الرأي الآخر ولا يرد الا بالرأي أو الحجة : وينشغلوا جميعا في البحث عن حلول لتلك التحديات السبعة الرئيسية التي ذكرناها من قبل فان الصورة ستتضح أمام المواطن المصري .. وسيعرف بالضبط هويته ، وسيختار عن طوعية الحزب الذي ينضم اليه ويشارك في الحياة السياسية من خلاله ويناضل من أجل تحقيق أهدافه .. لو حدث هذا فاني أتوقع في ظرف سنوات قليلة أن يحدث تغير جذري في مصر ويبدأ الشعب المصري نهضته الحقيقية .

● قلت : هذه التيارات الرئيسية الاربعة التي ذكرتها ( الاسلامي ، الناصري ، الليبرالي ، الماركسي ) قد لا تحتضنها تنظيمات حزبية خاصة بها ، ولكنها بالقطع موجودة في الاحزاب الاخرى ، بل ان الصراع دائر على أشده بين ممثليها على صفحات الجرائد الحزبية : فالناصرى سواء كان في الحزب الوطنى أو التجمع أو العمل ينشغل بالرد على الهجوم الضارى من الوفدى على كل منجزات ثورة يوليو .

والاسلامى لا هم له سوى تنفيذ حجج الماركسى وشن حرب شعواء على كل ما يمت للشيعوية بصلة .. وحزب الوحد ( المفروض أنه يمثل الليبرالية ) لم يعد يرى فى الكون خطيئة أو رذيلة الا ونسبها لعبد الفاسر وثورة يوليو .. وهكذا .

— قال : هناك قاسم مشترك أعظم بين هذه التيارات والحزب الحاكم ، وهى أن الكل يتصور أنه الوريث الوحيد للسلطة ، وأنه صاحب الحق الاوحد فى المستقبل .. انهم يتصورون أن التغيير الذى يسعون لاجدائه لن يتم الا عن طريق السلطة ، وهذا غير حقيقى فكثير من التجارب السياسية انتشرت أولا بين صفوف الشعب عن طريق الجمعيات والاتحادات واللقاءات الشعبية . الافغانى مثلا لم يكن لديه حزب سياسى ولا أمسك يوما بأى سلطة بل كان مطرودا من مصر والسودان ومن ايران وأفغانستان وكان مضطهدا .. ومع ذلك كان يحرك العالم الاسلامى . من حقهم جميعا أن يسعوا للوصول الى الحكم ولكن لابد من أن يسود بينهم احترام الرأى الآخر وأن يحور الحوار الوطنى حول التحديات الرئيسية . وعن طريق الانتخابات الحرة النزيفة فليات من يأت ، محمولا على الاعناق .. ولكن ليس عن طريق انتخابات مزورة ، ولا عن انقلاب .

● قلت : الصورة فى ذهنك اذن أن الركود السياسى الذى يمانى منه شعبنا يرجع الى عدم وضوح الرؤية لديه .. فهناك أحزاب ولكها لا تعبر عن التيارات الشعبية الحقيقية ، وهناك تحديات أساسية ومع ذلك لا يبدو واضحا سياسة كل حزب فى مجابتهما . هل من أجل هذا مازال د. حسن حنفى خارج الاحزاب جميعا ؟ وهل يمكن للمتقف

الفرد أن يكون جبهة وحده ؟ ثم ما موقفك بالضغط من الحركة السياسية الثقافية ؟

— قال : أنا في موقع القلب . في تصوؤى أن مصر طائر ذيله في الليبرالية ( أى ماضيه ) ورأسه في الثورة المصرية ( أى مستقبله ) وجناحاه أحدهما الحركة الإسلامية والثانى الماركسية الوطنية المصرية . . . ولن يقوم الطائر أو ينطلق ويطلق في الفضاء الا برأس وذيل وجناحين . . . بدون الذيل لن يستطيع الطائر أن يقوم وبدون الرأس سيفقد اتجاهه وبدون الجناح الايمن سينحرف يسارا وبدون الجناح الايسر سينحرف يمينا . ان تنهض مصر الا بهذه القوى الاربعة . أنا شخصيا بدأت كإسلامى وانضمت لحركة الاخوان المسلمين ، وعندما اشتعلت الثورة المصرية فى ١٩٥٢ أيدتها وأيدت اتجاهها نحو الوحدة ونحو الثورة الاشتراكية ، لكن هذا لم يحرمنى من اتجاهى الليبرالى ، وإيمانى بحرية الفكر ، وتعاطفى مع الحركة الماركسية التى تسعى لحل مشكلة الفقر والفوارق بين الطبقات . أعتبر نفسى فى موقف فريد ، فأنا قادر على عقد الحوار الوطنى بين هذه التيارات الاربعة ، لأننى مؤمن بها جميعا فأنا إسلامى الاتجاه ، معتزلى أوّمن بحرية الفكر وفى نفس الوقت أوّمن بالاشتراكية والناصرية القومية . من أجل هذا قمت بإصدار مجلة « اليسار الإسلامى » .

● قلت : ولكن كل التيارات التى تحدثت عنها لديها جرائدها ومجالاتها التى تعبر عن أفكارها بل هناك أيضا مجلة تعبر عن اليسار الإسلامى ويرأس تحريرها د . محمد خلف الله وهى مجلة « اليقظة العربية » .

— قال : مشكلة أغلب التيارات الفكرية أنها تعرف تعاماً ماذا تقول ، ولكنها قد لا تعرف دائماً كيف تقوله . والمجلات والجرائد التي تحدثت عنها تعبر عن وجهة نظر واحدة ولكني أحب أن أجمعها في بوتقة واحدة . اننى أؤمن بوجود التحديات الرئيسية السبعة وهي : تحرير الأرض العربية الاسلامية ، وقضية الحرية وحقوق الانسان ، وقضية العدالة الاجتماعية ، وقضية الوحدة ، وقضية التنمية ، وقضية الهوية ، وأخيراً الثروة البشرية وتعبئة الشعب . لابد أن تكون هذه التحديات السبعة محور الحوار الوطنى بين كل التيارات الفكرية : الاسلامية أو العلمانية أو الليبرالية أو الاشتراكية الناصرية القومية . . المهم أنى أرى ضرورة استخدام الاسلام كثقافة شعبية وكمفزون نفسى فى القلوب . ونحن نرى كيف يتبع الناس كل الذين يستخدمون الاسلام كطريق الى قلوب الجماهير مثل الشيخ الغزالي والشيخ متولى الشعراوى وخالد محمد خالد . . الخ .

● قلت : ألا ترى أن منهجك هذا يبدو كما لو كان جمعاً بين  
المتناقضات ؟ !

— قال : أنا أعرف بالضبط نقاط الخلاف بين هذه التيارات ونقاط الاتفاق ، فالحركة الاسلامية تعرف كيف تصل الى قلوب الجماهير ، لكن بلا مضهون . . بينما العلمانيون لديهم المضمون لكنهم لا يعرفون كيف يتغلغلون الى وجدان الشعب . انهم يطالبون بالاشتراكية والحرية والقومية . . الخ ، الا انهم غير قادرين على تجميع الجماهير حول هذه الاهداف ، الصراع الموجود حالياً بين القوى المختلفة هو صراع الاخوة الاعداء ، وسببه أن كلا منهم يرى نفسه الوحيد الذى من حقه

أن ينفرد بالسلطة السياسية ويطبق شعاراته أى أنه الوريث الشرعى الوحيد لمصر .. فإذا وجد من لا يطلب بحقه فى الميراث ، ولا يسعى لائى سلطة وانما يهدف الى التوفيق بين الآراء بقدر الامكان ، أمكن الى حد كبير الاقتراب من تحقيق الوحدة الوطنية والقضاء على الازدواجية .

● قلت : هناك من يرى أن رفض الفكر أو الكاتب الانضمام لائى حزب سياسى والمعل فى إطار حركة سياسية محددة هو نوع من السلبية أو التهرب من المسئولية ، وأنتك بذلك تفقد منبرا قوية تتوجه منه الى الجماهير ، ومظلة تحميك من التعسف السلطوى اذا حدث .

— قال الفكر الذى حرم من التدريس لطلبته مرة بسبب آرائه المعلنه ضد النظام الحاكم ، والذى كان واحدا من ضحايا سبتمبر ٨١ ضد المثقفين المصريين : الكاتب الحر لديه مقالاته ينشرها ويعلن فيها رأيه .. لديه محاضراته فى الجامعة يعلن فيها عن وجهة نظره مدعمة بالحجة والبرهان . هناك أيضا الندوات الثقافية التى أددى اليها وأتوجه للجماهير من خلالها . وهناك الجمعيات العلمية التى أنتمى اليها وأقوم بنشاطى الثقافى من خلالها . لقد فعلت هذا طوال السبعينات ، ولعلنى أسرفت فى كتابة المقالات التى تعالج الحاضر وتنترح الحلول للقضايا التى تواجهنا حتى أننى تعطلت عن نشر أبحاثى العلمية لفترة . وعلى مدى ثلاثين عاما هى حياتى العملية لم أكف لحظة عن المشاركة بالرأى فى كل مناسبة أتيت لى ليس فى مصر وحدها وانما فى أغلب الدول العربية والاسلامية . قضيتى اننى عالم يسنى الى تأصيل ما فى حياتنا المعاصرة من أفكار ، والى إعادة كتابة المعلوم

القديمة حتى أعيد بناء الروح من جديد في عصر الهزيمة ، وقد نشرت الكثير من الكتابات في هذا التيار . أنا لا أتعامل مع أنظمة ولا دول ولا أحزاب . لقد كتب كارل ماركس مقالات كثيرة ولكن لا يذكرها أحد ، وعندما عكف خمسة عشر عاما في المتحف البريطاني على إعادة دراسة الاقتصاد نتجت نظرية فائض القيمة ، والصلة بين السلعة والاجر .. الخ ، وكما قيل فانه استطاع أن يغير وجه العالم كله .

● سألت : هل يعنى ذلك أنك ستصبح عالما ، الى جانب تخصصك في الفلسفة الاسلامية ؟

— أجاب : رأس المال عندنا في البلاد النامية هو دراسة الثقافة الوطنية ، أى دراسة الدين كمفزون نفسى في كل البلاد . لو كنت في مجتمع صناعى مثل ذلك الذى عاش فيه كارل ماركس في القرن التاسع عشر ، ربما كنت اتجهت لدراسة المجتمع الصناعى . نحن نعيش اليوم في مجتمع ما قبل التصنيع ، وفي مثل هذا المجتمع تلعب الثقافة الوطنية والموروث الدينى دورا هاما ، فالحكوف على دراستهما وتاصيلهما علميا لا يقل أهمية بحال عما قام به كارك ماركس في القرن التاسع عشر . المهم ألا نتنازل مطلقا عن العلم ، وعن الاسلوب العلمى في التفكير والعمل .. وبذلك يمكن للمثقف العربى أن يبدأ في تغيير مسار التاريخ .

## فهرس الموضوعات

### اليسار الاسلامى والوحدة الوطنية

الموضوع	الصفحة
١ - ماذا يعنى اليسار الاسلامى ؟	٣
٢ - حوار حول الوحدة الوطنية	٧٧
٣ - ضرورة الحوار	٩٩
٤ - دعوة الى الحوار	١٢٩
٥ - الشعارات الدينية والتفسير بالمضمون	١٤١
٦ - اليسار الاسلامى ومستقبل مصر	١٤٥
٧ - التنوير الدينى والتنظيم السياسى	١٧٥
٨ - مأساة الاحزاب التقدمية فى البلاد المتخلفة	١٨٩
٩ - مشروع جريدة اسلامية يومية جامعة	٢١٥
١٠ - الاسلام والقرن الخامس عشر	٢٢٣
١١ - احاديث فى اليسار الدينى والوحدة الوطنية	٢٣١
أ - الدين والتراث والثورة	٢٣١
ب - حوار حول الفكر الاسلامى	٢٦٠
ج - مفهوم اليسار الاسلامى يخيف السلطان	٢٧٣
د - اليسار الاسلامى لا يطلب السلطة ولا يريد لها	٢٨٩
هـ - كيف يفكر اليسار الاسلامى ؟	٣٠٠
و - هديت حول الوحدة الوطنية	٣١٥
ز - تحديات يواجهها العالم العربى والاسلامى	٣٢٠

## تنفس المؤلف

### اولا — تحقيق وتقديم وتعليق :

- ١ — أبو الحسين البصرى : المعتمد فى اصول الفقه ، جزءان • المعهد الفرنسى بدمشق ١٩٦٢ — ١٩٦٥ .
- ٢ — الحكومة الاسلامية للامام الخمينى ، القاهرة ١٩٧٩ .
- ٣ — جهاد النفس أو الجهاد الاكبر للامام الخمينى ، القاهرة ١٩٨٠ .

### ثانيا — اعداد واشراف ونشر :

- ١ — اليسار الاسلامى ، كتابت فى النهضة الاسلامية ، العدد الاول ، المركز العربى للبحث والنشر ، القاهرة ١٩٨١ .

### ثالثا — ترجمة وتقديم وتعليق :

- ١ — نماذج من الفلسفة المسيحية ( المعلم لاوغسطين ، الايمن بلحا عن العقل لاتسليم ، الوجود والمادية لتوما الاكوينى ) ، الطبعة الاولى ، دار الكتب الجامعية ، الاسكندرية ١٩٦٨ ، الطبعة الثانية ، الانجلو المصرية ، القاهرة ١٩٧٨ ، الطبعة الثالثة ، دار التنوير ، بيروت ١٩٨١ .
- ٢ — اسبينوزا : رسالة فى اللاهوت والسياسة ، الطبعة الاولى ، الهيئة العامة للكتاب ، القاهرة ، ١٩٧٣ ، الطبعة الثانية ، الانجلو المصرية ، القاهرة ، ١٩٧٣ ، الطبعة الثالثة ، دار الطليعة ، بيروت ١٩٨١ .
- ٣ — لفسنج : تربية الجنس البشرى وأعمال اخرى ، الطبعة الاولى ، دار الثقافة الجديدة ، القاهرة ١٩٧٧ ، الطبعة الثانية ، دار التنوير ، بيروت ١٩٨١ .
- ٤ — جان بول سارتر : تملى الانا موجود ، الطبعة الاولى ، دار الثقافة الجديدة ، القاهرة ١٩٧٧ ، الطبعة الثانية ، دار التنوير ، بيروت ١٩٨٢ .

### رابعا — مؤلفات بالعربية :

- ١ — قضايا معاصرة ، الجزء الاول ، فى فكرنا المعاصر ، الطبعة الاولى ، دار الفكر العربى ، القاهرة ١٩٧٦ ، الطبعة الثانية ، دار التنوير ، بيروت ، ١٩٨١ ، الطبعة الثالثة ، دار الفكر العربى ، القاهرة ١٩٨٧ .
- ٢ — قضايا معاصرة ، الجزء الثانى ، فى الفكر الغربى المعاصر . الطبعة الاولى ، دار الفكر العربى ، القاهرة ١٩٧٧ ، الطبعة



الثانية ، دار النوير ، بيروت ١٩٨٢ ، الطبعة الثالثة ، دار  
الفكر العربي ، القاهرة ١٩٨٨ .

٣ — التراث والتجديد ، موقفنا من التراث القديم ، الطبعة الاولى  
المركز العربي للبحث والنشر ، القاهرة ١٩٨٠ ، الطبعة الثانية  
دار التنوير ، بيروت ١٩٨١ ، الطبعة الثالثة ، الانجلو المصرية  
القاهرة ١٩٨٧ .

٤ — دراسات اسلامية ، الطبعة الاولى ، الانجلو المصرية .  
القاهرة ، ١٩٨١ ، الطبعة الثانية ، دار التنوير ، بيروت :  
١٩٨٢ .

٥ — من العقيدة الى الثورة ، محاولة لاعادة بناء علم اصول الدين  
( خمسة مجلدات ) الطبعة الاولى ، مذبولى ، القاهرة ١٩٨٨ .

٦ — دراسات فلسفية ، الانجلو المصرية ، القاهرة ١٩٨٨ .

#### خامسا — مؤلفات بالفرنسية والانجليزية :

- 1 — Les Méthodes d'Exégèse essai sur la science des fondements de  
la Compréhension, ilm usul al-Fiqh, Le Caire, 1965.
- 2 — L'exégèse de la phénoménologie, l'Etat actuel de la méthode  
phénoménologique, et son application au phénomène religieux  
( paris ,1965 ). Le Caire, 1980.
- 3 — La Phénoménologique, de l'Exégèse essai d'une hermeneutique  
existentielle à partir du Nouveau Testament, ( Paris 1966 ), Le  
Caire, 198 (sous-press ).
- 4 — Religious Dialogue and Revolution, essays on Judaism, Christianity  
an dIslam, Anglo-Egyptian Bookshop, Cairo, 1977.
- 5 — Dialogue Religieux et Révolution Vol. II, Anglo-Egyptian Book-  
shop, Le Caire 1988 ( sous-press ).
- 6 — Religion, Ideology and Development, Anglo-Egyptian Bookshop,  
Cairo, 1989 ( In print ).  
tdus

رقم الايداع بدار الكتب

١٩٨٩/٥٤٨٥

---

• - ١٣٤ - ١٣٣ - ٩٧٧

دار النمر للطباعة



## الدين والثورة

كتاب مصنف  
١٩٥٢ - ١٩٨١

- ١- الدين والثقافة الوطنية
- ٢- الدين والتحرر الثقافي
- ٣- الدين والنضال الوطني
- ٤- الدين والتغذية القومية
- ٥- الحركات الدينية المعاصرة
- ٦- الأصولية الإسلامية
- ٧- اليمين واليسار في الفكر الديني
- ٨- اليسار الإسلامي والوحدة الوطنية